

نُقول آیات قرآن بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

۵۱۳۳۹



تصنیف: **احلیف**

اعلیٰ حضرت، مجدد امام احمد رضا

ALAHAZRAT NETWORK

اعلحضرت نیٹ ورک

www.alahazratnetwork.org

نزول آیات فرقان بسکون زمین و آسمان

(زمین اور آسمان کے ساکن ہونے کے بارے میں حق و باطل کے درمیان فرق کرنیوالی
(قرآن مجید کی) آیتوں کا نازل ہونا)

تصنیف: لطیف: اعلیٰ حضرت مجدد امام احمد رضا خاں بریلوی

www.alahazratnetwork.org

یش کش:

اعلیٰ حضرت نیٹ ورک

برائے:

www.alahazratnetwork.org

نام کتاب	:	نزول آیات فرقان بسکون زمین و آسمان
تصنیف	:	اعلیٰ حضرت مجدد امام احمد رضا خاں بریلوی علیہ الرحمۃ
کمپوزنگ	:	راؤ فضل الہی رضا قادری
ٹائٹل و ویب لے آؤٹ	:	راؤ ریاض شاہد رضا قادری
زیر سرپرستی	:	راؤ سلطان مجاہد رضا قادری

پیش کش:

اعلیٰ حضرت نیٹ ورک

www.alahazratnetwork.org

E-mail: fikrealahazrat@yahoo.com

برائے:

www.alahazratnetwork.org

بسم الله الرحمن الرحيم
نحمده ونصلی علی رسولہ الکریم

مسئلہ:-

از موتی بازار لاہور مسئول مولوی حاکم علی صاحب ۱۴ جمادی الاولیٰ ۱۳۳۹ھ
یاسیدی اعلیٰ حضرت سلمکم اللہ تعالیٰ، السلام علیکم ورحمۃ اللہ وبرکاتہ۔

اما بعد هذا من تفسیر جلالین (ان الله يمسك السموات والارض ان
تزولا) ای یمسعهما من الزوال (تفسیر جلالین، تحت آیہ ۳۵/۳۱، مطبع مجتہائی دہلی،
حصہ دوم ص ۳۶۵)

، وایضا (او لم تكونوا القسم) حلفتهم (من قبل) فی الدنیا (مالکم من
زائلة) زوال) عنها الی الآخرۃ (تفسیر جلالین، تحت آیہ ۱۴/۳۲، مطبع مجتہائی دہلی،
حصہ اول ص ۲۰۸)

وایضا (وان) ما (كان مکرمهم) وان عظم (لنزول منه الجبال) المعنی لا
یعبأ به ولا یضر الا الفسهم والمراد بالجبال هنا قبل حقیقتها وقیل شرائع
الاسلام المشبہة بها فی القرار والنبات وفي قراءة بفتح لام لنزول ورفع
الفعل فان مخففة والمراد (والمعنی) ولان كان مکرمهم من الشدة بحيث
نزل عنها الجبال وتنقطع عن اماکنها (کمالین علی ہاشم جلالین، تحت آیہ ۱۴/۳۶،
مطبع مجتہائی دہلی، نصف اول، ص ۲۰۸) (معنی یہ ہیں کہ ان کا کمر اس قدر شدید ہے کہ
اس سے پہاڑ اپنی جگہ سے ہٹ جائیں کمالین۔) تعظیم مکرمہم وقیل المراد
بالمکر کفرہم ویناسبہ علی الثانیۃ تکاد السموات یفطرن منه و تنشق
الارض و تخر الجبال هذا و علی الاول مائی و ما کان (تفسیر جلالین، تحت آیہ
۱۴/۳۶، مطبع مجتہائی دہلی، حصہ اول ص ۲۰۸) و سردار من دامت برکاتکم و این است از تفسیر
حسینی (ان الله) بدرستی کہ خدائے تعالیٰ (یمسک السموات والارض) نگاہ
میدارد آسمانہا و زمین را (ان تزولا) برائے آنکہ زائل نہ شوند از اماکن خود چہ ممکن را در حال
بقانا چاراست از نگاہ دارند آورده اند کہ چون یہود و نصاریٰ عزیز و عیسے را بفرزندگی حق سمجند

نسبت کردند آسمان و زمین نزدیک باں رسید کہ شکافہ گرد حق تعالیٰ فرمود کہ من بقدرت نگاہ می دارم ایشان را تا زوال نیابند یعنی از جائے خود نروند (تفسیر حسینی قادری، تحت آیہ ۳۱/۳۵، مطبع محمدی واقع بمبئی انڈیا، ص ۵۰۵) ایضاً (اولم تکونوا) در جواب ایشان گویند فرشتگان آیا نبودید شما کہ از روئے مبالغہ (القسمت من قبل) سو گندے خوردید پیش ازین در دنیا کہ شما پائیدہ و خوابیدہ بودید (مالکم من زوال) نباشد شمار ایچ زوالے مراد آنست کہ می گفتند کہ ما در دنیا خوابیدیم بود و بسرائے دیگر نقل خوابیم نمود (تفسیر حسینی قادری، تحت آیہ ۳۲/۱۱۳، مطبع محمدی واقع بمبئی انڈیا، ص ۴۱۹) و ایضاً (وان کان مکرهم) و بدرستی کہ بود مکر ایشان در سختی و هول ساختہ پرداختہ (لتزول) تا از جائے برود (منہ الجبال) زان مکر کوہ ہا۔ (تفسیر حسینی قادری، تحت آیہ ۳۶/۱۱۳، مطبع محمدی واقع بمبئی انڈیا، ص ۴۱۹)

بعد ازین یہ تفسیر جلالین کی عبارت ہے (یظنک اللہ تعالیٰ رو کے ہوئے ہے آسمانوں اور زمین کو کہ جنبش نہ کریں) یعنی ان کو زوال سے رو کے ہوئے ہے۔ یہ بھی اس میں ہے (تو کیا تم پہلے قسم نہ کھا چکے تھے) دنیا میں (نہیں ہے تمہیں) من زائدہ ہے (ہٹ کے کہیں جانا) دنیا سے آخرت کی طرف۔ اور یہ بھی اسی میں ہے (اور نہیں ہے ان کا کمر) اگرچہ بہت بڑا ہے (کہ اس سے پہاڑوں جائیں) معنی یہ ہے کہ اس کا کوئی اعتبار نہیں اور ان کا نقصان خود انہی کو ہے۔ اور یہاں پہاڑوں سے مراد ایک قول کے مطابق حقیقتاً خود پہاڑ ہیں، اور ایک قول کے مطابق احکام شرع ہیں جن کو قرار و ثبات میں پہاڑوں کے ساتھ تشبیہ دی گئی ہے۔ اور جس قراءۃ میں لغزول کلام مفتوح اور فعل مرفوع ہے اس قراءۃ میں ان مخففہ ہوگا اور مراد ان کے مکر کی بڑائی۔ اور کہا گیا ہے کہ مکر سے مراد ان کا کفر ہے۔ اور قراءۃ ثانیہ کی صورت میں اس قول کی تائید قرآن مجید کی یہ آیت کریمہ کرتی ہے (قریب ہے کہ آسمان اس سے پھٹ بڑیں اور زمین شق ہو جائے اور پہاڑ گر جائیں و حدہ کر) اور اول کی صورت میں جو پڑھا گیا ہے و ما کان یعنی نہیں تھا (ان کا کمر)، اور میرے سردار! آپ کی برکتیں ہم پر ہیں، یہ ہے تفسیر حسینی کی عبارت (ان اللہ) یظنک اللہ تعالیٰ (بمسک السموات والارض) محفوظ رکھتا ہے آسمانوں اور زمین کو (ان تزدوا) اس واسطے کہ اپنی جگہوں سے زائل نہ ہو جائیں کیونکہ ممکن کے لئے حالت بقاء میں کسی محافظ کا ہونا ضروری ہے۔ منقول ہے کہ جب یہود و نصاریٰ نے حضرت عزیر اور حضرت عیسیٰ علیہما السلام کو اللہ تعالیٰ کا بیٹا قرار دیا تو آسمان و زمین پھٹنے کے قریب ہو گئے، اللہ تعالیٰ نے فرمایا کہ میں اپنی قدرت کے ساتھ ان کو محفوظ رکھتا ہوں تاکہ یہ

زوال نہ پائیں یعنی اپنی جگہ سے ہٹ نہ جائیں۔ اسی میں ہے (اولم تکتونوا القسم من قبل) ان کے جواب میں فرشتے بطور مبالغہ کہیں گے کہ کیا تم نے اس سے پہلے دنیا میں قسمیں نہیں کھائی کہ تم دنیا میں ہمیشہ رہو گے اور سوئے رہو گے (مالکم من زوال) تمہارے لئے کوئی زوال نہیں ہوگا۔ مراد یہ ہے کہ وہ کہتے تھے کہ ہم دنیا میں ہمیشہ رہیں گے اور دوسرے جہاں میں منتقل نہیں ہونگے۔ اور اسی میں ہے (وان مکان مکرہم) یقیناً ان کا مکرختی و ہولناکی میں اس حد تک بڑھا ہوا تھا کہ (انسزل منہ الجبال) اس کی وجہ سے پہاڑ اپنی جگہ سے ہٹ جاتے۔

اے محبوب و محبت فقیر ایدکم اللہ تعالیٰ فی کل حال (اللہ تعالیٰ ہر حال میں آپ کی مدد فرمائے) جب کافروں کے زوال کے معنی ان کا اس دنیا سے دارالآخرۃ میں جانا مسلم ہوا تو معاملہ صاف ہو گیا کیونکہ کافر زمین پر پھرتے چلتے ہیں، اس پھرنے چلنے کا نام زوال نہ ہوا کہ یہ ان کا چلنا پھرنا اپنے اماکن میں ہے کہ جہاں تک اللہ تعالیٰ نے ان کو حرکت کرنے کا امکان دیا ہے وہاں تک ان کا حرکت کرنا ان کا زوال نہ ہوا۔ یہی حال پہاڑوں کا ہوا کہ ان کا اپنے اماکن سے زائل ہو جانا ان کا زوال ہوا، جب یہ حال ہے تو زمین کا بھی اپنے اماکن سے زائل ہو جانا اس کا زوال ہوگا اور اپنے اماکن میں اس کا حرکت کرنا زوال نہیں ہو سکتا۔ شکر ہے اس پروردگار کا کہ کسی صحابی رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے بھی مجھے گریز نہ ہوا اور میری مشکل بھی از بارگاہ حل المشکلات حل ہو گئی بہرکت کلام کریم:

www.alahazratnetwork.org

ومن یبقی اللہ یجعل لہ مخرجاً و یزولہ من حیث لا یحسب (القرآن الکریم)

(۳۲/۶۵)

اور جو اللہ سے ڈرے اللہ اس کے لئے نجات کی راہ نکال دے گا اور اسے وہاں سے روزی دے گا جہاں اس کا گمان نہ ہو۔

اور یہ اس طرح ہوا کہ حضرت عبداللہ ابن مسعود رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے آسمان کے سکون فی مکان کی تصریح فرمادی مگر زمین کے بارے میں ایسا نہ فرمایا یعنی آسمان کی تصریح کی طرح تصریح نہ فرمائی یعنی خاموشی فرمائی، قربان جاؤں احسن الخالقین تبارک و تعالیٰ کے اور باعث خلق عالم ﷺ کے اور حضرت معلم التحیات رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے کہ سائنس کی سرکوبی کے لئے زمین کے زوال اس کے اماکن سے کے معنی آپ کے اس تا بعد از مجاہد کبیر پر عیاں فرمائے کہ زمین کے زوال نہ کرنے کے یہ معنی ہیں کہ جن اماکن میں اللہ تعالیٰ نے اس کا امساک کیا ہے اس سے یہ باہر نہیں سرک سکتی مگر ان اماکن میں اس کو حرکت امر کردہ شدہ عطا فرمائی ہوئی ہے جیسے کہ اس پر کافر چلتے پھرتے ہیں اور یہ ان کا زوال نہیں ہے، اسی طرح سے اپنے مدار میں سورج کی ہمراہی میں امساک کردہ شدہ ہے اور جاذبہ اور رفتار کیا ہے صرف اللہ پاک کے امساک کا ایک ظہور ہے اور کچھ نہیں، اب چاہیں تو جاذبہ اور رفتار دونوں کو معدوم کر دیں اور ہر چیز کو اس کے حیز میں ساکن فرمادیں اس سے زائل نہیں ہو سکتی جیسے کہ

سورج و الشمس تجری لمستقر لہا (القرآن الکریم، ۳۸/۳۶) (اور سورج چلتا ہے اپنے ایک ٹھہراؤ کے لئے) کی رو سے اپنے بحرے میں اساک کیا گیا ہوا ہے اور اپنے بحرے میں چل رہا ہے مگر اس کے اس چلنے کا نام زوال نہیں بلکہ جریان ہے تو زمین کا بھی اپنے مدار میں اور سورج کی ہمراہی میں چلنا اس کا جریان ہے نہ کہ زوال۔

ذَٰلِكَ فَضْلُ اللَّهِ يُؤْتِيهِ مَنْ يَشَاءُ (القرآن الکریم، ۲۱/۵۷) فَاَلْحَمْدُ لِلَّهِ رَبِّ الْعَالَمِينَ وَالشُّكْرُ وَالْمُنَّة.

یہ اللہ کا فضل ہے جسے چاہے دے اور سب تعریفیں اللہ کے لئے ہیں جو پروردگار ہے تمام جہانوں کا اور اس کا شکر اور احسان ہے۔

غریب نواز! کرم فرما کر میرے ساتھ متفق ہو جاؤ تو پھر ان شاء اللہ تعالیٰ نے سائنس کو اور سائنسدانوں کو مسلمان کیا ہوا ہاں اَلَمْ لَجْعَلِ الْاَرْضَ مِهَادًا (القرآن الکریم، ۶/۷۸) (کیا ہم نے زمین کو پچھوٹا نہ کیا) کے بجائے الَّذِیْ جَعَلَ لَكُمْ الْاَرْضَ مِهَادًا (القرآن الکریم، ۱۰/۳۳) (وہ جس نے تمہارے لئے زمین کو پچھوٹا کیا) درج فرمادیں دیباچہ میں، سب کو سلام مسنون قبول ہو۔

الجواب

www.alahazratnetwork.org

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

الْحَمْدُ لِلَّهِ الَّذِیْ بِأَمْرِهِ قَامَتِ السَّمَاءُ وَالْأَرْضُ وَالصَّلَوةُ وَالسَّلَامُ عَلَیْ

شَفِیعِ یَوْمِ الْعُرْضِ وَآلِهِ وَصَحْبِهِ وَآلِهِ وَحُزْبِهِ أَجْمَعِينَ ، آمین !

تمام تعریفیں اللہ تعالیٰ کے لئے ہیں جس کے حکم سے آسمان و زمین قائم ہیں، اور درود و سلام ہو روز

قیامت شفاعت کرنے والے پر اور ان کی آل، اصحاب، اولاد اور تمام امت پر۔ آمین !

مجاہد کبیر مخلص فقیر، حق طلب پندیر سلمہ اللہ القدیر اور علیکم السلام ورحمۃ اللہ وبرکاتہ۔ سوال دن ہے آپ کی رجسٹری آئی میری ضروری کتاب کہ طبع ہو رہی ہے اس کی اصل کے صفحہ ۱۰۸۸ تک کاتب لکھ چکے اور صفحہ ۱۰۹۰ کے بعد سے مجھے تقریباً چالیس ۳۰ صفحات کے قدر مضامین بڑھانے کی ضرورت محسوس ہوئی، یہ مباحث جلیلہ و قیقہ پر مشتمل تھی، میں نے ان کی تکمیل مقدم جانی کہ طبع جاری رہے، ادھر طبیعت کی حالت آپ خود ملاحظہ فرما گئے ہیں وہی کیفیت اب تک ہے، اب بھی اسی طرح چار آدمی کرسی پر بٹھا کر مسجد کو لے جاتے لاتے ہیں، ان اوراق کی تحریر اور ان مباحث جلیلہ غامضہ کی تنقیح و تقریر سے مجھ پر تعالیٰ رات فارغ ہوا اور آپ کی محبت پر اطمینان تھا کہ اس ضروری دینی کام کی تقدیم کو ناگوار نہ رکھیں گے۔

آپ نے اپنا لقب مجاہد کبیر رکھا ہے مگر میں تو اپنے تجربے سے آپ کو مجاہد اکبر کہہ سکتا ہوں حضرت مولانا الاسد

الاسد الاشہ مولوی محمد وحی احمد صاحب محدث سورتی رحمۃ اللہ علیہ کا لہجہ جلد سے جلد حق قبول کر لینے والا میں نے آپ کے برابر نہ دیکھا، اپنے جے ہوئے خیال سے فوراً حق کی طرف رجوع لے آتا جس کا میں بارہا آپ سے تجربہ کر چکا نفس سے جہاد ہے اور نفس سے جہاد جہاد اکبر ہے تو آپ اس میں مجاہد اکبر ہیں بارک اللہ تعالیٰ و تقبل امین امید ہے کہ بعونہ تعالیٰ اس مسئلہ میں آپ ایسا ہی جلد از جلد قبول حق فرمائیں گے کہ باطل پر ایک آن کے کئے بھی اصرار میں نے آپ سے نہ دیکھا۔ واللہ الحمد۔

اسلامی مسئلہ یہ ہے کہ زمین و آسمان دونوں ساکن ہیں، کو اکب چل رہے ہیں کمل فی فلک بسبحون ہر ایک ایک فلک میں تیرتا ہے، جیسے پانی میں مچھلی۔ اللہ عزوجل کا ارشاد پیش نظر ہے:

ان الله يمسك السموات والارض ان تزولا ۝ ولئن زالتا ان امسكهما

من احد من بعده انه حللما غفورا ۝

پتک اللہ تعالیٰ آسمان و زمین کو روکے ہوئے ہے کہ سرکنے نہ پائیں اور اگر وہ سرکیں تو اللہ تعالیٰ کے سوا انہیں کون روکے، بے شک وہ علم والا بخشنے والا ہے۔

میں یہاں اولاً اجمالاً چند حروف گزارش کروں کہ انشا اللہ تعالیٰ آپ کی حق پسندی کو وہی کافی ہوں۔ پھر قدرے

www.alahazratnetwork.org

تفصیل۔

اجمال یہ فقہ الصحابہ بعد الخلفاء الاربعہ سیدنا عبداللہ بن مسعود صاحب سر رسول صلی اللہ علیہ وسلم و حضرت حذیفہ بن الیمان رضی اللہ عنہ نے اس (آیہ کریمہ سے مطلق حرکت کی نفی مانی، یہاں تک کہ اپنی جگہ قائم رہ کر محو پر گھومنے کو بھی زوال بتایا (دیکھئے نمبر 2)

حضرت امام ابوما لک تابعی ثقہ جلیل تلمیذ حضرت عبداللہ ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما نے زوال کو مطلق حرکت سے تفسیر کیا (دیکھئے آخر نمبر 2)

ان حضرات سے زائد عربی زبان و معنی قرآن سمجھنے والا کون!

علامہ نظام الدین حسن نیشاپوری نے تفسیر رباعی الفرقان میں اس آیہ کریمہ کی تفسیر فرمائی (ان نزولا) کراہت زوالہما عن مقرہما و مرکزہما (غرائب القرآن) (تفسیر نیشاپوری) تحت آیہ ۳۵/۴۱، مصطلح البابی مصر ۸۴/۲۲ (یعنی اللہ تعالیٰ زمین و آسمان کو روکے ہوئے ہے کہ کہیں اپنے مقرر و مرکز سے ہٹ نہ جائیں۔ مقرر ہی کافی تھا کہ جائے قرار و آرام ہے قرار و سکون ہے، منافی حرکت، قاموس سے آتا ہے فرسکن (القاموس المحیط، باب الراء، فصل القاف، مصطلح البابی مصر ۱۱۹/۲) مگر انہوں نے اس پر اکتفا نہ کیا، بلکہ اس کا عطف تفسیری مرکزہما زائد کیا۔ مرکز جائے رکز، رکز گاڑنا،

جہاں یعنی آسمان و زمین جہاں جھے ہوئے گڑے ہوئے ہیں وہاں سے نہ سرکیں نیز غرائب الفرقان میں زیر قولہ تعالیٰ (الذی جعل لکم الارض فراشا) (اور جس نے تمہارے لئے زمین کو بچھونا بنایا) فرمایا:

لا یتیم الا فراش علیہا مالم تکن ساکنۃ، و یکفی فی ذلک ما اعطاها
خالقہا و رکز فیہا من المیل الطبیعی الی الوسط الحقیقی بقدرتہ
و اختیارہ ان اللہ یمسک السموات و الارض ان تزولا (غرائب القرآن)
تفسیر نیشاپوری) تحت آیہ ۲۲/۲، مصطفیٰ البانی مصر، ۱۹۲/۱ و ۱۹۳

زمین کو بچھونا بنانا اس وقت تک تام نہیں ہوتا جب تک وہ ساکن نہ ہو۔ اور اس میں کافی ہے وہ جو
اللہ تعالیٰ نے اپنی قدرت و اختیار کے ساتھ اس میں وسط حقیقی کی طرف میل طبعی مرکز فرمایا ہے، اللہ
تعالیٰ کا ارشاد ہے: بیشک اللہ تعالیٰ آسمانوں اور زمین کو روکے ہوئے ہے کہ سرکنے نہ پائیں۔

اسی آیت کے نیچے تفسیر کبیر امام فخر الدین رازی میں ہے:

اعلم ان کون الرض فراشا مشروط بکونہا ساکنۃ، فالارض غیر
متحرکۃ لا بالاسنادۃ ولا بالاسفامۃ، وسکون الارض لیس الامن اللہ
تعالیٰ بقدرتہ و اختیارہ، ولہذا قال اللہ تعالیٰ ان اللہ یمسک السموات
والارض ان تزولا (مفاتیح الغیب) (التفسیر الکبیر) تحت آیہ ۲۲/۲، المطبۃ المصریۃ
بمیدان الازہر، ۱۰۳/۲-۱۰۴) ۱۱ ملقط

جان لے کہ زمین کا بچھونا ہونا اس کے ساکن ہونے کے ساتھ مشروط ہے۔ لہذا زمین نہ تو حرکت
مستدیرہ کے ساتھ متحرک ہے اور نہ ہی حرکت مستقیمہ کے ساتھ۔ اور اس کا ساکن ہونا محض اللہ تعالیٰ
کی قدرت و اختیار سے ہے جیسا کہ اللہ تعالیٰ نے فرمایا: بیشک اللہ تعالیٰ آسمانوں اور زمین کو روکے
ہوئے ہے کہ سرکنے نہ پائیں۔ الخ الخ

قرآن عظیم کے وہی معنی لینے ہیں جو صحابہ تابعین و مفسرین معتمدین نے لئے ان سب کے خلاف وہ معنی لینا جن کا پتا
نصرانی سائنس میں ملے مسلمان کو کیسے حلال ہو سکتا ہے، قرآن کریم کی تفسیر بالرائے اشد کبیرہ ہے جس پر حکم ہے:
فلیتوا مقعدہ من النار (جامع الترمذی، ابواب التفسیر، باب ما جاء فی الذی یفسر
القرآن براہیہ، امین کمپنی دہلی، ۱۱۹/۲)

وہ اپنا ٹھکانہ جہنم میں بنا لے۔

یہ تو اس سے بھی بڑھ کر ہوگا کہ قرآن مجید کی تفسیر اپنی رائے سے بھی نہیں بلکہ رائے نصاریٰ کے موافق، والعیاذ باللہ

یہ حذیفہ بن الیمان رضی اللہ تعالیٰ عنہما وہ صحابی جلیل القدر ہیں جن کو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنے اسرار سکھائے ان کا لقب ہی صاحب سر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ہے۔ امیر المومنین فاروق اعظم رضی اللہ عنہ، ان سے اسرار حضور ﷺ کی باتیں پوچھتے، اور عبد اللہ بن مسعود کہتے ہیں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے حکم فرمایا کہ یہ جو فرمائیں اسے مضبوط تھا موتھسکو البعہد ابن مسعود (جامع الترمذی، ابواب المناقب، مناقب عبد اللہ بن مسعود، امین کمپنی دہلی، ۲۲۱/۲) (حلیۃ الاولیاء، ذکر عبد اللہ بن مسعود، دار الکتاب العربی بیروت، ۱۲۸/۱)

ایک حدیث میں ارشاد ہے:

رضیت لامتی ما رضی لہا ابن ام عبدو کرہت لامتی ما کرہ لہا ابن ام عبد (مجمع الزوائد، کتاب المناقب، مناقب عبد اللہ بن مسعود، دار الکتاب العربی بیروت، ۲۹۰/۹)

میں نے اپنی امت کے لئے پسند فرمایا جو اس کے لئے عبد اللہ بن مسعود پسند کریں اور میں نے اپنی امت کے لئے ناپسند رکھا جو اس کے لئے ابن مسعود ناپسند رکھیں۔ اور خود ان کے علم قرآن کو اس درجہ ترجیح بخشی کہ ارشاد فرمایا:

استقروا القرآن من اربعۃ من عبد اللہ بن مسعود (الحدیث) (صحیح البخاری، کتاب المناقب، مناقب عبد اللہ بن مسعود، قدیمی کتب خانہ کراچی، ۵۳۱/۱) (صحیح مسلم، کتاب الفضائل، فضائل عبد اللہ بن مسعود، قدیمی کتب خانہ کراچی، ۲۹۳/۲)

قرآن چار محضوں سے پڑھو۔ سب میں پہلے عبد اللہ بن مسعود کا نام لیا۔

یہ حدیث صحیح بخاری و مسلم میں بروایت عبد اللہ بن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما حضرت اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم ہے۔ اور عجائب نعمائے الہیہ سے یہ کہ آیت کریمہ ان تزلزلوا کی تفسیر اور یہ کہ محجور پر حرکت بھی موجب زوال ہے۔ چہ جائے حرکت علی المدار۔ ہم نے دو صحابی جلیل القدر رضی اللہ تعالیٰ عنہم سے روایت کی، دونوں کی نسبت حضور اللہ ﷺ کا ارشاد ہے کہ یہ جو بات تم سے بیان کریں اس کی تصدیق کرو۔ دونوں حدیثیں جامع ترمذی شریف کی ہیں اول:

ما حد ثکم ابن مسعود فصدقہ (جامع الترمذی، ابواب المناقب، مناقب عمار بن یاسر، امین کمپنی دہلی، ۲۲۱/۲) (مسند احمد بن حنبل، حدیث حذیفہ بن الیمان، المکتب الاسلامی بیروت، ۳۰۲ و ۳۸۵/۵)

جو بات تم سے ابن مسعود بیان کرے اس کی تصدیق کرو۔

دوم

ما حدیثکم حذیفۃ فصد قوہ (جامع الترمذی، ابواب المناقب النبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم، مناقب حذیفۃ ابن الیمان، امین کہنی دہلی، ۲/۲۲۲)

جو بات تم سے حذیفہ بیان کرے اس کی تصدیق کرو۔
اب یہ تفسیر ان دونوں حضرات کی نہیں، بلکہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا ارشاد ہے کہ اسے مانو اس کی تصدیق کرو
والحمد للہ رب العالمین ہمارے معنی کی تو یہ عظمت شان ہے کہ مفسرین سے ثابت، تابعین سے ثابت، اجدہ صحابہ کرام
سے ثابت، خود حضور سید الانام علیہ افضل الصلوٰۃ والسلام سے اس کی تصدیق کا حکم۔

اور عنقریب ہم بفضل اللہ تعالیٰ اور بہت آیات اور صد ہا احادیث اور اجماع امت اور خود اقرار مجاہد کبیر سے اس معنی
کی حقیقت اور زمین اور زمین کو سکون مطلق ثابت کریں گے۔ وہاں التوفیق۔

آپ نے جو معنی لئے کیا کسی صحابی، کسی تابعی، کسی امام، کسی تفسیر، یا جانے دیجئے کسی چھوٹی سے چھوٹی کسی اسلامی
عام کتاب میں دکھا سکتے ہیں کہ آیت کے معنی یہ ہیں کہ زمین گرد آفتاب دورہ کرتی ہے اللہ تعالیٰ اسے صرف اتنا روکے ہوئے
ہے کہ اس مدار سے باہر نہ جائے لیکن اس پر اسے حرکت کرنے کا امر فرمایا ہے۔ حاش اللہ! ہرگز کسی اسلامی رسالہ، پرچہ، ورقہ
سے اس کا پتا نہیں دے سکتے، سو اسائنس غباری ہے۔ آئے آپ انصاف کر لیں گے کہ معنی قرآن وہ لئے جائیں یا یہ۔ مجاہد مخلصا
اودہ کون سا نفع ہے جس میں کوئی تاویل نہیں گڑھ سکتے، یہاں تک کہ قادیانی کافر نے محاسن السبیل (القرآن الکریم، ۱۳۳/۴)
(۴۰) میں تاویل گھڑ دی کہ رسالت کی افضلیت ان پر ختم ہو گئی ان جیسے کوئی رسول نہیں۔ (تخذیر الناس، کتب خانہ رحمیہ سہارن
پوراٹھیا، ص ۴) نالوثوی نے گھڑ دی کہ وہ نبی بالذات ہیں اور نبی بالعرض، اور موصوف بالعرض کا قصہ بالذات پر ختم ہو جاتا ہے
ان کے بعد بھی اگر کوئی نبی ہو تو ختم نبوت کے خلاف نہیں (تخذیر الناس، کتب خانہ رحمیہ سہارن پوراٹھیا، ص ۲۵) کہ یونہی
کوئی مشرک لا الہ الا اللہ میں تاویل کر سکتا ہے کہ اعلیٰ میں صر ہے یعنی اللہ کے برابر کوئی خدا نہیں اگرچہ اس سے چھوٹے
بہت سے ہوں جیسے حدیث شریف میں ہے:

لا اعلیٰ الا علی لا سیف الا ذو الفقار (الاسرار المرفوعہ، حدیث ۱۰۶۰، دار الکتب العلمیہ

بیروت، ص ۲۶۵)

نہیں ہے کوئی جو ان مگر علی (کرم اللہ وجہہ الکریم) اور نہیں ہے کوئی تلواریں مگر ذو الفقار۔

دوسری حدیث:

لا وجع الا وجع العین ولا ہم الا ہم الدین (الدرر المستخرہ فی الاحادیث المستخرہ،

حرف را، حدیث ۴۳۹، المکتب الاسلامی بیروت، ص ۱۸۷)

درد نہیں مگر آنکھ کا درد اور پریشانی نہیں مگر قرض کی پریشانی

ایسی تاویلوں پر خوش نہیں ہونا چاہیے، بلکہ جو تفسیر ماثور ہے اس کے حضور سر رکھ دیا جائے اور جو مسئلہ تمام مسلمانوں میں مشہور و مقبول ہے مسلمان اسی پر اعتقاد لائے۔

مجی مخلص! اللہ عزوجل نے آپ کو پکا مستقل نبی کیا ہے۔ آپ جانتے ہیں کہ آپ سے پہلے رافضی جو مرتد نہ تھے کا ہے سے رافضی ہوئے، کیا اللہ یا قرآن یا رسول یا قیامت وغیرہ ضروریات دین سے کسی کے منکر تھے؟ ہرگز نہیں، انہیں اسی نے رافضی کیا کہ صبیحہ کرام رضی اللہ تعالیٰ عنہم کی عظمت نہ کی۔ مجاہد کو صحابہ کی عظمت سے مملو کر لینا فرض ہے انہوں نے قرآن کریم صاحب قرآن صلی اللہ علیہ وسلم سے پڑھا، حضور صلی اللہ علیہ وسلم سے اس کے معنی سکھے۔ ان کے ارشاد کے آگے نئی فہم ناقص کی وہ نسبت سمجھتی بھی ظلم ہے جو ایک علامہ متحرم کے حضور کسی جاہل گنوار بے تمیز کو۔ مجاہد صبیحہ اور خصوصاً حذیفہ و عبد اللہ ابن مسعود جیسے صحابہ کی یہ کیا عظمت ہوئی؟ اگر ہم خیال کریں کہ جو معنی قرآن عظیم انہوں نے سمجھے غلط ہیں، ہم جو سمجھے وہ صحیح ہیں، میں آپ کو اللہ عزوجل کی پناہ میں دیتا ہوں، اس سے کہ آپ کے دل میں ایسا خطرہ بھی گزرے۔ فاللہ عیبر حافظا و ہوا رحمہم الراحمین (القرآن الکریم، ۴۰/۳۳) (تو اللہ تعالیٰ سب سے بہتر تمہارا اور ہر مہربان سے بڑھ کر مہربان ہے) میں امید واثق رکھتا ہوں کہ اسی قدر اجمال نہیں آپ نے انصاف بڑائی کو پس۔ اب قدرے تفصیل میں بھی عرض کروں:

(۱)

زوال کے اصل معنی سرکنا، ہلنا جانا، حرکت کرنا، بدلنا ہیں۔ قاموس میں ہے

الزوال الذهاب والا ستحالة (القاموس المحیط، فصل الزاء باب اللام، تحت لفظ

الزوال، مصطفیٰ البابی مصر، ۴۰۲)

زوال کا معنی ہے جانا اور ایک حال سے دوسرے حال کی طرف منتقل ہونا۔

اسی میں ہے:

کل ما تحول فقد حال واستحال (القاموس المحیط، فصل الحاء باب اللام، تحت لفظ

الحول، مصطفیٰ البابی مصر، ۴۷۳)

ہر وہ جس نے جگہ بدلی تو بیشک اس نے حال بدلا اور ایک حال سے دوسرے حال کی طرف منتقل

ہوا۔

ایک نسخہ میں ہے کل ماتحرک اور تغیر (تاج العروس، فصل الحاء من باب اللام، تحت لفظ "الحول" دار احیاء التراث العربی بیروت، ۲۹۳/۷) (ہر وہ جس نے حرکت کی یا تبدیل ہوا)

یونہی عباب میں ہے تحول اور تحرک (تاج العروس، بحوالہ العباب من باب اللام، تحت لفظ "الحول" دار احیاء التراث العربی بیروت، ۲۹۳/۷) (بدل یا حرکت کی)

تاج العروس میں ہے:

ازال الله تعالى زواله اي اذهب الله حر كته وزال زواله اي ذهب حر كته
 (تاج العروس، فصل الزاء من باب اللام، دار احیاء التراث العربی بیروت، ۳۶۲/۷)
 (ازال اللہ) اللہ تعالیٰ نے اس کے زوال کا ازالہ فرمایا یعنی اس کی حرکت کو ختم فرمادیا۔ اور اس کا
 زوال زائل ہوا یعنی اس کی حرکت ختم ہو گئی۔
 نہ یہ ابن اثیر میں ہے۔

فی حدیث جندب الجہنی "والله لقد خالطه سهمى ولو كان زائلة
 لتحرک الزائلة كل شئ من الحيوان يروى عن مكانه ولا يستقر، وكان
 هذا المرمى قد مكى نفسه لا يتحرک لئلا يحس به فيجهر عليه (، انتہای فی
 غریب الحدیث والاثار، باب الزاء مع الواو، تحت لفظ "زوال"، مکتبۃ الاسلامیہ بیروت،
 ۳۱۹/۲)

جندب جہنی کی حدیث میں ہے بخدا میرا تیرا اس میں پیوست ہو گیا، اگر اس میں حرکت کی طاقت
 ہوتی تو وہ حرکت کرتا۔ "زائلة" اس حیوان کو کہتے ہیں جو اپنی جگہ سے ہٹ جائے اور قرار نہ پکڑے
 ۔ جس کو تیر لگا تھا اس نے اپنے آپ کو حرکت سے روک لیا تاکہ اس کے بارے میں پتہ نہ چل سکے
 اور اس کو ہلاک نہ کر دیا جائے۔

(۱)

دیکھو: زوال بمعنی حرکت ہے اور قرآن عظیم نے آسمان و زمین سے اس کی نفی فرمائی تو حرکت زمین و حرکت آسمان
 دونوں باطل ہوئیں۔

(ب)

"زوال" جانا اور بدلنا ہے، حرکت محوری میں بدلنا ہے اور مدار پر حرکت میں جانا بھی، تو دونوں کی نفی ہوئی۔

(ج)

نہایہ اور درخیر امام جلال الدین سیوطی میں ہے۔

الزویل الا مزعاج بحيث لا يستقر على المكان وهو الروال بمعنى
(النہایہ فی غریب الحدیث والاثار، باب الراء مع الواو، تحت لفظ "زوال"، مکتبۃ الاسلامیہ
بیروت، ۲/۳۳۰)

"زویل" کا معنی بے قراری ہے اس طور پر کسی ایک جگہ قرار نہ پکڑے۔ زویل اور زول کا معنی
ایک ہی ہے۔

قاموس میں ہے:

زعجه واللفه وقلعه من مكانه كازعجه فانزعج (قاموس المحيط، فصل
اراء والرائ، باب النجم تحت لفظ رجب، مصطلح البابي مصر، ۱/۱۹۸)

اس کو بے قرار و مضطرب کیا اور اس کو اپنی جگہ سے ہٹایا، جیسے اس کو بے قرار کیا تو وہ بے قرار ہو گیا۔
لسان میں ہے۔

الازعاج نقض الاقرار (لسان العرب، قب لفظ "زئد" رار صادر بیروت، ۲/۲۸۸)
ارعاج (بے قرار کرنا) اقرار (ایک جگہ ٹھہرانے) کی ضد ہے۔

تاج میں ہے:

قلق الشئى لقلقا وهوان لا يستقر فى مكان واحد (تاج العروس، فصل القاف،
تحت لفظ "اقلق" دار احیاء التراث العربی بیروت، ۷/۵۸)

قلق الشئى لقلقاً کا معنی یہ ہے کہ شے ایک جگہ میں قرار نہ پکڑے۔
مفردات امام راغب میں ہے۔

قر فى مكانه قراراً ثبت ثبوتاً جامداً واصله من القرو هو البرد وهو يقتضى
السكون والحو يقتضى الحركة (المفردات فی غرائب القرآن، لقاف مع اراء،
نور محمد کارخانہ تجارت کتب کراچی، ص ۴۰۶)

قر فى مكانه بقر قراراً کا معنی یہ ہے کہ شے اپنی جگہ ثابت ہو کر ٹھہر گئی۔ یہ اصل میں مشتق ہے قر
سے، جس کا معنی سردی ہے اور وہ سکون کا تقاضا کرتی ہے جبکہ گرمی حرکت کی متقاضی ہے۔

قاموس میں ہے۔

قرباً لمكان ثبت ومكى كما مستقر (القاموس المحيط، فصل القاف، باب الراء، مصطفیٰ)
 البابی مصر، ۱۱۹/۲

قرباً لمكان کا معنی ٹھہرنا اور ساکن ہونا جیسا کہ استقر کا معنی بھی یہی ہے۔
 دیکھو زوال انزعاج ہے، اور انزعاج قلق اور قلق مقابل قرار اور قرار سکون ہو تو زوال مقابل سکون ہے اور مقابل سکون نہیں مگر حرکت، تو ہر حرکت زوال ہے۔ قرآن عظیم آسمان و زمین کے زوال سے انکار فرماتا ہے۔ ماجرمان کی ہر گونہ حرکت کی نفی فرماتا ہے
 (د)

صراح میں ہے۔

زائله جمیدہ و روندہ و آئندہ (صراح، فصل الراء، باب اللام، نو لکھو رکعتو، ص ۳۳۳)
 زائله کا معنی جنبش کرنا والا، جانوالا اور آنوالا ہے۔
 زمین اگر محو پر حرکت کرتی جمیدہ ہوتی اور عمار پر تو آئندہ و روندہ بھی بہر حال زائله ہوتی اور قرآن عظیم اس کے زوال کو باطل فرماتا ہے۔ ماجرمان اس سے ہر نوع حرکت زائل۔
 azratnetwork.org (۲)

کریمہ وان كان مكرهم لنزل منه الجبال (القرآن الکریم، ۱۴ / ۳۶) ان کا کرتا نہیں جس سے پہاڑ جگہ سے نل جائیں، یا اگر چنان کا کر ایسا بڑا ہو کہ جس سے پہاڑ نل جائیں، یہ قطعاً ہماری ہی مویدا اور ہر گونہ حرکت جہاں کی نفی ہے۔
 (الف)

ہر حال بلکہ غنی تک جانتا ہے کہ پہاڑ ثابت ساکن و مستقر ایک جگہ جمے ہوئے ہیں جن کو اصلاً جنبش نہیں۔ تفسیر عنایہ القاضی میں ہے۔

ثبوت الجبل يعرفه الغبی والذکی (عنایہ القاضی و کفایہ الراضی، حاشیہ الشہاب،
 تحت آیت ۱۴/۳۶، دار صادر بیروت، ۵/۲۷۷)

پہاڑ کے ثبوت و قرار کو کند ذہن اور تیز ذہن والا دونوں جانتے ہیں۔
 قرآن عظیم میں ان کو دو اسی فرمایا، اسی ایک جگہ جمے ہوا پہاڑ، اگر ایک انگل بھی سرک جائے قطعاً زوال الجبل صادق آئے گا نہ یہ کہ دنیا میں لڑھکتا پھرے۔ اور زوال الجبل نہ کہا جائے ثبات و قرار ثابت رہی کہ ابھی دنیا سے

آخرت کی طرف گیا ہی نہیں زوال کیسے ہو گیا۔ اپنی منقولہ عبارت جلالین دیکھئے پہاڑ کے اسی ثبات و استقرار پر شراعی اسد ام کو اس سے تشبیہ دی ہے جس کا ذرہ بھر ہلانا ممکن نہیں۔

(ب)

اسی عبارت جلالین کا آخر دیکھئے کہ تفسیر دوم پر یہ آیت کریمہ و تسخر الجبال هدا کے مناسب ہے یعنی ان کی معون بات ایسی سخت ہے جس سے قریب تھا کہ پہاڑ ڈھ کر گر پڑتے۔ یونہی معالم التنزیل میں ہے

وهو معنی قوله تعالى وتسخر الجبال هدا (معالم التنزیل) (تفسیر ابن عربی) تحت

آیت ۹۰/۱۹ دار لکب العلمیہ بیروت، ۳/۳۲

اور یہی معنی ہے اللہ تعالیٰ کے اس قول کا ”اور پہاڑ ڈھ کر گر پڑتے۔“

یہ مضمون ابو عبیدہ ابن جریروا بن المنذر رواہ ابن ابی حاتم نے عبد اللہ ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے روایت کیا، نیز جو ابن جوہر رضی اللہ عنہ سے راوی ہوئے کقولہ تعالیٰ وتسخر الجبال هدا (جامع البین عن الضحاك) (تفسیر ابن جریر) تحت آیت ۱۶/۱۳ ادارہ احیاء التراث العربی بیروت) (جیسا کہ اللہ تعالیٰ کا قول ”اور وہ پہاڑ گر جائیں گے ڈھ کر“) اسی طرح قتادہ شاگرد انس رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت کیا، ظاہر ہے کہ ڈھ کر گرنا اس جنگل سے بھی اسے نہ نکال دے گا جس میں تھا نہ کہ دنیا سے، ہاں جما ہوا ساکن مستقر نہ رہے گا تو ہی توڑ واں سے تہیر نہ رہا اور اسی کی نفی زمین سے فرمائی تو وہ ضرور جی ہوئی ساکن مستقر ہے۔

(ج)

رب عز وجل نے سیدنا موسیٰ علی نبینا الکریم وعلیہ الصلوٰۃ والسلام سے فرمایا۔

لس ترالی ولكن انظر الى الجبل استقر مكانه فسوف ترالى (القرآن الکریم،

۱۳۳/۷)

تم ہرگز مجھے نہ دیکھو گے ہاں پہاڑ کی طرف دیکھو اگر وہ اپنی جگہ ٹھہرا رہے تو عنقریب تم مجھے دیکھو گے۔

پھر فرمایا:

فلما تجلى ربه للجبل جعله دكا وخر موسى صعقا (القرآن الکریم، ۱۳۳/۷)

جب ان کے رب نے پہاڑ پر تجلی فرمائی اسے ٹکڑے کر دیا اور موسیٰ غش کر گئے۔

کیا ٹکڑے ہو کر دنیا سے نکل گیا یا ایشیا اس ملک سے؟ اس معنی پر تو ہرگز جگہ سے نہ نکلا، ہاں وہ خاص محل جس میں جہا

ہوا تھا، وہاں جمانہ رہا، تو معلوم ہوا اسی قدر عدم استقرار کو کافی ہے اور اوپر گزرا کہ عدم استقرار عین زوال ہے زمین بھی جہاں جمی ہوئی ہے وہاں سے سر کے، تو بیشک زائلہ ہوگی اگرچہ دنیا یا مدار سے باہر نہ جائے۔

(د)

اس آیت پر کریمہ کے نیچے تفسیر ارشاد العقل السليم میں ہے

وان كان مكرهم في غاية المتانة والشدّة معدّ، الا زالة الجبال عن

مقارها (ارشاد العقل السليم (تفسیر ابی مسعود) تحت آیت ۱۳/۳۶ وار

احیاء التراث العربی بیروت، ۵۸/۵)

اگرچہ ان کا مکر مضبوطی اور سختی کی زیادتی کے سبب سے پہاڑوں کو اپنی جگہوں سے ہٹانے کی

ملاحیت رکھتا تھا۔

نیشاپوری میں ہے: ازالة الجبال عن اماكنها (غرائب القرآن و غائب القرآن، تحت آیت ۱۳/۳۶، مصطفیٰ

الباہی مصر، ۱۳۲/۱۳) (پہاڑوں کو ان کی جگہ سے ہٹانا)

خازن میں ہے: زال عن اماكنها (الباب التاویل فی معانی التزیل (تفسیر خازن) تحت آیت ۱۳/۳۶، مصطفیٰ

الباہی مصر، ۵۳/۳) (پہاڑ اپنی جگہوں سے ہٹ جائیں، آشاف میں ہے: تسمع عن اماكنها (الكشاف، تحت آیت ۱۳/۳۶،

مکتب الاعلام الاسلامی قم ایران، ۵۶۶/۲) (پہاڑ اپنی جگہوں سے اکھڑ جائیں)، مدارک میں ہے: تسقط عن

اماكنها (مدارک استزیل (تفسیر نسلی) ۱۳/۳۶، دار الکتاب العربی بیروت، ۲۶۶/۲) (پہاڑ اپنی جگہوں سے جدا ہو جائیں)،

اسی کے مثل آپ نے کہ لین سے نقل کیا یہاں بھی مکان و مقر سے قطعاً وہی اقرار ہے جو کریمہ فان استقر مكانه (القرآن

الکریم، ۱۳۳/۷) میں تھا ارشاد کا ارشاد مفقار ہا جائے قرار اور کشف کا لفظ تسقط خاص قابل لحاظ ہے کہ اکھڑ جانے ہی کو

زوال بتایا ہے۔

(ه)

سعید بن منصور اپنے سنن اور ابن ابی حاتم تفسیر میں حضرت ابو مالک غزوہ ان غفاری کو فی استاذ امام سدی کبیر و تلمیذ

حضرت عبد اللہ ابن عباس رضی اللہ عنہما سے راوی:

وان كان مكرهم لتزول منه الجبال قال تحركت (تفسیر القرآن العظیم (ابن ابی

حاتم) تحت آیت ۱۳/۳۶، مکتبہ نزار مصطفیٰ الباز، ۲۲۵۲/۷)

اگرچہ ان کا کمر اس حد تک تھا کہ اس سے پہاڑ ٹل جائیں۔ ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما نے فرمایا:

اس کا معنی یہ ہے کہ حرکت کریں۔

انہوں نے صاف تصریح کر دی ہے کہ زوال جبال ان کا حرکت کرنا جنبش کھانا ہے، اسی کی زمین سے نفی ہے۔ واللہ

الحمد

(۳)

اوپر گزرا کہ زوال مقابل قرار و ثبات ہے اور قرار و ثبات حقیقی سکون مطلق ہے۔ دربارہ قرار عبارت امام راغب گزری۔ اور قاموس میں ہے۔

المثبت كمنكوم من لا حراك به من المرض وبكسر الباء الذي ثقل فلم
يسرح الفراش و داء ثبات بالضم معجر عن الحركة (القاموس المحیط، فصل الداء
والثاء، باب الداء، مصطلح البابي مصر، ۱/۱۵۰)

ثبت بروزن مکرم وہ شخص ہے جس میں بیماری کی وجہ سے حرکت نہ ہو، اور اگر مثبت یعنی ہاء
کسرہ کے ساتھ ہو تو اس کا معنی ہوگا وہ شخص جس کی بیماری بڑھ گئی اور وہ صاحب فراش ہو گیا
۔ اور داء کا معنی ثبات ہوا، ثاء پر ضمہ کے ساتھ، یعنی حرکت سے عاجز کر دینے والا مرض۔

مگر تو سقا قرار و ثبات ایک حالت پر بقاء کو کہتے ہیں اگرچہ اس میں سکون مطلق نہ ہو تو اس کا مقابل زوال اسی حالت
سے انفصال ہوگا۔ یونہی مقرر و مستقر و مکان ہر جسم کے لیے حقیقہ وہ سطح یا بعد مجرد یا موبہوم ہے جو جمیع جوانب سے اس جسم کو حاوی
اور اس سے ملاصق ہے۔ یعنی علمائے اسلام کے نزدیک وہ فضاء متصل جسے یہ جسم بھرے ہوئے ہے ظاہر ہے کہ وہ دبے
سرکنے سے بدل گئی، لہذا اس حرکت کو حرکت ایضہ کہتے ہیں یعنی جس سے دمہدم این کہ مکان و جائے کا نام ہے بدلتا ہے یہی
جسم کا مکان خاص ہے اور اسی میں قرار و ثبات حقیقی ہے اس کے لئے یہ بھی ضرور کہ وضع بھی نہ بدلے، کرہ کہ اپنی جگہ قائم رہ کر
اپنے محور پر گھومے مکان نہیں بدلتا مگر اسے قرار و ثبات و ساکن نہ کہیں گے بلکہ رائل و حائل و متحرک۔ پھر اسی توسع کے طور پر
بیت بلکہ دار، بلکہ محلے بلکہ شہر بلکہ ملک بلکہ کثیر ملکوں کے حاوی حصہ زمین مثل ایشیاء بلکہ ساری زمین بلکہ تمام دنیا کو مقرر و مستقر و
مکان کہتے ہیں قال تعالیٰ:

ولکم فیہا منقر و مناع الی حین (القرآن الکریم، ۳۶/۴)

اور تمہیں ایک وقت تک زمین میں ٹھہرنا اور بدلتا ہے۔

اور اس سے جب تک جدائی نہ ہو اسے قرار و قیام بلکہ سکون سے تعبیر کرتے ہیں اگرچہ ہزاروں حرکات پر مشتمل ہو،
ولہذا کہیں گے کہ موتی بازار بلکہ لاہور بلکہ پنجاب بلکہ ہندوستان بلکہ ایشیاء بلکہ زمین ہمارے مجاہد کبیر کا مسکن ہے، وہ ان میں

سکونت رکھتے ہیں، وہ ان کے ساکن ہیں، حادانکہ ہر عاقل جانتا ہے کہ سکون و حرکت متبائن ہیں، مگر یہ معنی مجازی ہیں، لہذا جائے اعتراض نہیں۔ لاجرم محل نفی میں ان کا مقابل زوال بھی انہیں کی طرح مجازی و توسع ہے اور وہ نہ ہوگا جب تک ان سے انتقال نہ ہو، کفار کی وہ قسم کہ سالنا میں زوال اسی معنی پر تھی یہ قسم نہ کھاتے تھے کہ ہم ساکن مطلق ہیں چلتے پھرتے نہیں، نہ یہ کہ ہم ایک شہر یا ملک کے پابند ہیں، اس سے منتقل نہیں ہو سکتے بلکہ دنیا کی نسبت قسم کھاتے تھے کہ ہمیں یہاں سے آخرت کی طرف جانا نہیں۔ ان ہی الاحیاء الدنیا لموت و نحیا و ما نحن بمعوفین (القرآن الکریم، ۲۳/۳۷) (وہ تو نہیں مگر ہماری دنیا کی زندگی کہ ہم مرتے جیتے ہیں اور ہمیں اٹھنا نہیں)

مولیٰ تعالیٰ فرماتا ہے:

وَالْقَوْمُ بِاللّٰهِ جِهْدَ اِيْمَانِهِمْ لَا يَبْعَثُ اللّٰهُ مِنْ مِّمَّوْتٍ (القرآن الکریم، ۱۶/۳۸)

اور انھوں نے اللہ کی قسم کھائی اپنے حلق میں حد کی کوشش کی کہ اللہ تعالیٰ مردے نہ اٹھائے گا۔

لا جرم تیسری آیہ کریمہ میں زوال سے مراد دنیا سے آخرت میں جانا ہو، نہ یہ کہ دنیا میں ان کا چلنا پھرنا زوال نہیں قطعاً حقیقی زوال ہے جس کی سندیں اوپر سن چکے اور عظیم شفی بیان آگے آتا ہے، مگر یہاں اس کا ذکر ہے جس کی وہ قسم کھاتے تھے اور وہ نہ تھا مگر دنیا سے انتقال۔ معنی مجازی کے لئے قرینہ درکار ہوتا ہے یہاں قرینہ ان کے یہی اقوال بعینہ ہیں۔ بلکہ خود اسی آیت صدر میں قرینہ صریح، مقالہ موجود کدور زیامت ہی نے سون و جواب کا ذکر ہے فرماتا ہے

وَالَّذِیْنَ یُنَادُوْنَ اِلٰی اللّٰهِ لَعْنَةُ اللّٰهِ عَلَیْهِمْ وَلَهُمْ اَلْاٰلَآءُ الْاٰخِرَةُ اَلْاٰوَّلٰتِ

قَرِیْبٍ لَّحَبٍ دَعْوَتُكَ وَ نَجَّیْ الرِّسْلَ اَوَّلَمَ تَكُوْنُوْنَ الْقَسَمُ مِنْ قَبْلِ مَالِكُمْ

من زوال (القرآن الکریم ۱۱۳/۲۳)

اور لوگوں کو اس دن سے ڈراؤ جب ان پر عذاب آئے گا تو ظالم کہیں گے اے ہمارے رب تھوڑی

دیر ہمیں مہلت دے کہ ہم تیرا بدنام نہیں اور رسولوں کی غلامی کریں۔ تو کیا تم پہلے قسم نہ کھا چکے تھے

کہ ہمیں دنیا سے ہٹ کر کہیں جانا نہیں۔

لیکن کریمہ ان اللہ یمسک السموات والارض ان ترولا (القرآن الکریم، ۳۵/۴۱) (بیشک اللہ تعالیٰ

آسمانوں اور زمین کو روکے ہوئے ہے کہ کہیں جنبش نہ کریں) میں کوئی قرینہ نہیں تو معنی مجازی لینا کسی طرح جائز نہیں ہو سکتا بلکہ

قطعاً زوال اپنے معنی حقیقی پر رہے گا یعنی قرار و ثبات و سکون حقیقی کا چھوڑنا، اس کی نفی ہے تو ضرور سکون کا ثبات ہے ایک جگہ

معنی مجازی میں استعمال دیکھ کر دوسری جگہ بد قرینہ مجاز مراد لینا ہرگز حلال نہیں۔

نہیں نہیں بلکہ قرینہ نہیں بلکہ خلاف قرینہ۔ یہ اور سخت تر ہے کہ کلام اللہ میں پوری تحریف معنوی کا پہودے کا رب عزوجل نے بمسک فرمایا ہے اور امساک روکنا، قحطانا، بند کرنا ہے۔ ولہذا جو زمین کے پانی کو بہنے نہ دے روک رکھے اسے مسک اور امساک کہتے ہیں انہار و ابھار کو نہیں کہتے بلکہ ان میں بھی پانی کی حرکت وہیں تک ہوگی جہاں تک احسن الخالقین جل وعلا نے اس کا امکان دیا ہے۔

قاموس میں ہے۔

امسک جہ المک محرکة الموضع یسک الماء کالمساک

کے صاحب (القاموس المحیط، فصل المک، باب الکاف، مصطفیٰ البی مطبعہ، ۳/۳۲۹)

امسک کا معنی ہے اس کو روکا، المسک (س پر حرکت کے ساتھ) اس جگہ کو کہتے ہیں جو پانی کو روکے، جیسے مساک و پروژن صاحب۔

یوں تو دنیا بھر میں کوئی حرکت کبھی بھی زوال نہ ہو کہ جہاں تک احسن الخالقین تعالیٰ نے امکان دیا ہے اس سے آگے نہیں بڑھ سکتی۔

(۵)

اگر ان معنی کو مجازی نہ لیجئے بلکہ کہے کہ زوال عام ہے مکان و مستقر حقیقی خاص سے سرکنا اور موقع عام اور موطن اہم اور اہم از اہم سے جدا ہونا سب اس کے فرد ہیں تو ہر ایک پر اس کا اطلاق حقیقت ہے جیسے زید و عمر و بکر و غیر ہم کسی فرد کو انسان کہنا تو اب بھی قرآن عظیم کا مفاد زمین کا وہی سکون مطلق ہوگا نہ کہ اپنے مدار سے باہر نہ جانا۔ نزول و لعل ہے اور محل نفی میں وارد ہے اور علم اصول میں مصرع ہے کہ فعل قوۃ نکرہ میں ہے اور نکرہ چیز نفی میں عام ہوتا ہے، تو معنی آیت یہ ہوئے کہ آسمان و زمین کو کسی قسم کا زوال نہیں نہ موقع عام سے نہ مستقر حقیقی خاص سے، اور یہی سکون حقیقی ہے واللہ الحمد۔

یہی وجہ ہے کہ ہمارے مجاہد کبیر کو اپنی عبارت میں ہر جگہ قید بڑھانی پڑی زمین کا اپنے اکن سے زائل ہو جانا اس کا زوال ہوگا۔ زائل ہو جانا قطعاً مطلقاً زوال ہے، ”زائل ہو جانا“ زوال کا ترجمہ ہی تو ہے مکان خاص سے ہو خواہ اکن سے، مگر اول کے اخراج کو اس قید کی حاجت ہوتی یونہی فرمایا زمین کا زوال اس کے اکن سے، پھر فرمایا جن اکن میں اللہ تعالیٰ نے اس کو امساک کیا ہے اس سے باہر نہیں سرک سکتی۔ پھر فرمایا اپنے مدار میں امساک کر دہ شدہ ہے اس سے زائل نہیں ہو سکتی۔ اور نفی کی جگہ فرمایا حضرت عبداللہ ابن مسعود رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے آسمان کے سکون فی مکانہ کی تصریح فرمادی مگر زمین کے بارے میں ایسا نہیں فرمایا۔ یہاں جمع اکن کا ظاہر کر دیا مگر رب عزوجل نے تو ان میں سے کوئی قید نہ لگائی مطلقاً۔ مسک فرمایا ہے اور مطلق ان نزولاً۔ اللہ آسمان و زمین ہر ایک کو روکے ہوئے ہے کہ سرکنے نہ پائے، یہ نہ فرمایا کہ اس کے مدار میں

روکے ہوئے ہے، یہ نہ فرمایا کہ ہر ایک کے لئے اماکن عیدہ ہیں ان اماکن سے باہر نہ جانے پائے، تو اس کا بڑھانا کلام الہی میں اپنی طرف سے پیوند لگانا ہوگا از پیش خویش قرآن عظیم کے مطلق کو مقید، عام کو قصص بنانا ہوگا۔ اور یہ ہرگز روا نہیں۔ اہل سنت کا عقیدہ ہے جو ان کی کتب عقائد میں مصرح ہے کہ النصوص تحمل علی ظواہرہا (شرح عقائد نسفیہ، دارالاشیۃ العربیۃ قدسہ افغانستان، ص ۱۱۹) (نصوص اپنے ظاہر پر محمول ہوتی ہیں) بلکہ تمام ضلالتوں کا بڑا پچ تک یہی ہے کہ بطور خود نصوص کو ظاہر سے پھیریں مطلق کو مقید عام کو قصص کریں ممالکم من دوال (القرآن الکریم ۱۴/۴۴) (تمہارے لئے زوال نہیں) کی تخصیص واضح سے ان نزول کو بھی قصص کر لینا اس کی نظیر یہی ہے کہ ان اللہ علی کل شئی قدیر (القرآن الکریم ۲۰/۲) (بیشک اللہ تعالیٰ ہر چیز پر قادر ہے) کی تخصیص دیکھ کر ان اللہ ہکل شئی علیم (القرآن الکریم ۷۵/۸) (بیشک اللہ تعالیٰ ہر چیز کو جاننے والا ہے) کو بھی قصص مان لیں کہ جس طرح وہاں ذات و صفات و محالات زیر قدرت نہیں ہوں ہی معاملہ صاف ہو گیا کہ ذات و صفات و محالات کا معاذ اللہ علم بھی نہیں۔ زیادہ تشفی مجملہ تعالیٰ نمبر ۸ میں آتی ہے جس سے واضح ہو جائے گا کہ اللہ و رسول و صحابہ و مسلمین کے کلام میں یہاں یعنی خاص محل نزاع میں زوال سے مطلقاً یک جگہ سے سرکن مراد ہوا ہے اگرچہ اماکن معینہ سے باہر نہ جائے یا زوال کفار کی طرح دنیا خواہ مدار چھوڑ کر انگ بھگ جانا، فالنظر (چنانچہ انتظار کر)

(۶)

لا جرم وہ جنہوں نے خود صاحب قرآن صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سے قرآن کریم پڑھا، خود حضور اقدس ﷺ سے اس کے معنی سیکھے انہوں نے آیہ کریمہ کو ہر گونہ زوال کی نافی اور سکون مطلق حقیقی کی مثبت بتایا۔ سعید بن منصور و عہد بن حمید و ابن جریر و ابن المنذر نے حضرت شقیق ابن سلمہ سے کہ زمانہ رسالت پائے ہوئے تھے روایت کی اور یہ حدیث ابن جریر بسند صحیح برجال مصححین بخاری و مسلم ہے:

حدثنا ابن بشار ثنا عبد الرحمن ثنا سفیان عن الأعمش عن أبي وائل قال جاء رجل إلى عبد الله رضى الله تعالى عنه فقال من أين جئت؟ قال من الشام فقال من لقيت؟ قال لقيت كعباً فقال ما حدثك كعب؟ قال حدثني أن السموت تدور على مكب ملك. قال فصدفته أو كذبتة؟ قال ما صدفته ولا كذبتة. قال لوددت أنك اتخذت من رحلتك إليه براحتك ورحلتها وكذب كعب أن الله يقول أن الله يمسك السموات والأرض أن تزولا ۝ ولئن زالتا ان أمسكها من أحدهم بعده (جامع ابیہن)

تفسیر ابن جریر) تحت آیہ ۳۵/۴۱، دار احیاء التراث العربی بیروت، ۱۴۰/۲۲) زاد غیر
ابن جریر و کفی بہا زوالا ابن تلموز، (الدر المنثور) (تفسیر ابن جریر) تحت آیہ ۳۵/
۴۱، دار احیاء التراث العربی بیروت، ۳۲/۷

بہیں ابن بشار نے حدیث بیان کی کہ ہم کو عبدالرحمن نے حدیث بیان کی کہ ہم کو اعش نے بحوالہ
ابوداؤد حدیث بیان کی، ابوداؤد نے کہا کہ ایک صاحب حضرت سیدنا عبداللہ ابن مسعود رضی اللہ
تعالیٰ عنہ کے حضور حاضر ہوئے، فرمایا کہاں سے آئے؟ عرض کی شام سے۔ فرمایا وہاں کس سے
ملے؟ عرض کی کعب سے، فرمایا کعب نے تم سے کیا بات کی؟ عرض کی یہ کہا کہ آسمان ایک فرشتے
کے شانے پر گھومتے ہیں۔ فرمایا تم نے اس میں کعب کی تصدیق کی یا تکذیب؟ عرض کی کچھ نہیں
(یعنی جس طرح کا حکم ہے کہ جب تک اپنی کتاب کریم کا حکم نہ معلوم ہوا اہل کتاب کی باتوں کو نہ
سچ جانو نہ جھوٹ) حضرت عبداللہ ابن مسعود رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے فرمایا کاش تم اپنا دانت اور اس
کا کجاوہ سب اپنے اس سر سے چھٹکارے کو دے دیتے کعب نے جھوٹ کہا اللہ تعالیٰ فرماتا ہے
بیشک اللہ آسمانوں اور زمینوں کو روکے ہوئے ہے کہ سرکنے نہ پائیں اور اگر وہ نہیں تو اللہ کے سوا
انہیں کون تھا۔ ان جریر کے غیر نے یہ اضافہ کیا کہ گھومنا ان کے سرک جانے کو بہت ہے۔

نیز محمد طبری نے سند صحیح بر اصول حنفیہ بر جال بخاری و مسلم حضرت سیدنا امام ابوحنیفہ کے استاذ الامام اجل
ابراہیم نخعی سے روایت کی۔

حدثنا جریر عن مغيرة عن ابراهيم قال ذهب جندب الجبلی الى كعب
الاحبار فقدم عليه ثم رجع ، فقال له عبد الله حدثنا ما حدثك ، فقال
حدثني ان السماء في قطب كقطب الرجاو القطب عمود على منكب
ملك ، قال عبد الله لوددت انك اتيت رحلتك بمثل رحلتك ، ثم
قال ماتتک اليهودية في قلب عبد فکادت تفارقه ثم قال ان الله يمسک
السموت و الارض ان تزولا . کفی بہا زوالا (جامع البیان) (تفسیر
ابن جریر) تحت آیہ ۳۵/۴۱، دار احیاء التراث العربی بیروت، ۷۱/۲۲۔ ۱۷۰

بہیں جریر نے بحوالہ مغیرہ ابراہیم سے حدیث بیان کی کہ ابراہیم نے کہا کہ جندب بکلی کعب احبار
کے پاس جا کر واپس آئے، حضرت عبداللہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے فرمایا کہ کعب نے تم سے کیا کہا؟
عرض کی یہ کہ آسمان چکی کی طرح ایک کیلی میں ہے اور کیلی ایک فرشتے کے کاندھے پر ہے۔

حضرت عبداللہ نے فرمایا مجھے تمنا ہوئی کہ تم اپنے ناقہ کے برابر مال دے کر اس سفر سے چھٹ گئے ہو تے، یہودیت کی خراش جس دل میں لگتی ہے پھر مشکل ہی سے چھوٹی ہے، اللہ تو فرما رہا ہے بیشک اللہ آسمانوں اور زمین کو تھاڑے ہوئے ہے کہ نہ سر کیس، ان کے سر کٹنے کو گھومتا ہی کافی ہے۔

عبد بن حید نے قدوہ شاگرد حضرت انس رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت کی

ان کعباً کان یقول ان السماء تدور علی نصب مثل نصب الرحافل قال حذیفة بن الیمان رضی اللہ تعالیٰ عنہما کذب کعب ان اللہ یمسک السموات والارض ان تزولا (الدر المنثور فی التفسیر المأثور، تحت آیہ ۳۵/۴۱، دار احیاء التراث العربی بیروت، ۱/۳۲)

کعب کہا کرتے تھے کہ آسمان ایک کیلی پر دورہ کرتا ہے جیسے بچل کی کیلی۔ اس پر حذیفة الیمان رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے فرمایا کعب نے جھوٹ کہا۔ بیشک اللہ آسمانوں اور زمین کو روکے ہوئے ہے کہ جنبش نہ کریں۔

دیکھو ان اجدہ صحابہ کرام رضی اللہ تعالیٰ عنہم نے مطلق حرکت کو زوال مانا اور اس پر انکار فرمایا اور قائل کی تکذیب کی اور اسے بقایائے خیالات یہودیت سے تباہ کیا، کیا وہ اتنا نہ بچھڑ سکتے تھے کہ ہم کعب کی ناحق تکذیب کیوں فرمائیں آیت میں تو زوال کی نفی فرمائی ہے اور ان کا یہ پھرنا چھٹا اپنے ادا کن میں ہے جہاں تک احسن الخاقین تعالیٰ نے ان کو حرکت کا امکان دیا ہے وہاں تک ان کا حرکت کرنا ان کا زوال نہ ہوگا، مگر ان کا ذہن مبارک اس معنی باطل کی طرف نہ گیا نہ جاسکتا تھا بلکہ اس کے ابطال ہی کی طرف گیا اور جانا ضرور تھا کہ اللہ تعالیٰ نے مطلقاً زوال کی نفی فرمائی ہے نہ کہ خاص زوال عن المدار کی تو انھوں نے رو نہ رکھا کہ کلام الہی میں اپنی طرف سے یہ پوند لگالیں۔ لاجرم اس پر رد فرمایا اور اس قدر شدید و اشد فرمایا۔ واللہ الحمد۔

تخلیص:-

کعب احبار تابعین اخبار سے ہیں خلافت فاروقی میں یہودی سے مسلمان ہوئے کتب سابقہ کے عالم تھے۔ اہل کتب کی احادیث اکثر بیان کرتے انھیں میں سے یہ خیال تھا جس کی تخلیط ان اکابر صحابہ نے قرآن عظیم سے فرمادی تو کعب کعب کے یہ معنی ہیں کہ کعب نے غلط کہا نہ کہ معاذ اللہ قصداً جھوٹ کہا۔ کذب بمعنی اخطا محذورہ حجاز ہے اور خراش یہودیت بمشکل چھوٹنے سے یہ مراد کہ ان کے دل میں علم یہود بھرا ہوا تھا وہ تین قسم ہے باطل صریح و حق صحیح اور مشکوک کے جب تک اپنی شریعت سے اس کا حال نہ معلوم ہو حکم ہے کہ اس کی تصدیق نہ کرو ممکن کہ ان کی تحریفات یا خرافات سے ہو، نہ تکذیب کرو ممکن کہ توریت یا تعلیمات سے ہو اسام ل کر قسم اول کا حرف قطعاً ان کے دل سے نکل گیا، قسم دوم کا علم اور مسجل ہو گیا، یہ مسئلہ قسم سوم بقایائے علم یہود سے تھا جس کے بطلان پر آگاہ نہ ہو کر انھوں نے بیان کیا اور صحابہ کرام نے قرآن عظیم سے اس کا

بظان ظاہر فرمادیا جی یہ نہ تو ریت سے ہے نہ تعلیمت سے بلکہ ان خبیثوں کی خرافات سے۔ تابعین صحابہ کرام کے تابع و خادم ہیں مخدوم اپنے خدام کو ایسے لفاظ سے تعبیر نہیں کر سکتے ہیں اور مطلب یہ ہے جو ہم نے واضح کیا واللہ الحمد۔

(۷)

اس ساری تحریر میں مجھے آپ سے اس فخرے کا زیادہ تعجب ہوا کہ حضرت عبد اللہ بن مسعود رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے آسمان کے سکون فی مکانہ کی تصریح فرمادی مگر زمین کے بارے میں ایسا نہ فرمایا خاموشی فرمائی، اسے آپ نے اپنی مشکل کا حل تصور کیا، کعب احبار نے آسمان ہی کا گھومنا بیان کیا تھا اور یہود اسی قدر کے قائل تھے زمین کو وہ بھی ساکن مانتے تھے بلکہ ۱۵۳۰ء سے پہلے (جس میں کوپرنیکس نے حرکت زمین کی بدعت ضالہ کو کہ دو ہزار برس سے مردہ پڑی تھی جلدیا) نصاریٰ بھی سکون ارض ہی کے قائل تھے، اسی قدر یعنی صرف دورہ آسمان کا ان حضرات عاسیات کے حضور تذکرہ ہوا اس کی تکذیب فرمادی، دورہ زمین کس نے کہا تھا کہ اس کا رد فرماتے، اگر کوئی صرف زمین کا دورہ کہتا صحیح ہے اسی آئیہ کریمہ سے اس کی تکذیب کرتے، اور اگر کوئی آسمان و زمین دونوں کا دورہ بتاتا صحابہ اسی آیت سے دونوں کا ابطال فرماتے۔ جواب بقدر سوال دیکھ لیا یہ نہ دیکھا کہ جس آیت سے وہ سند لائے اس میں آسمان و زمین دونوں کا ذکر ہے یا صرف آسمان کا، آئیہ پڑھئے صراحۃً دونوں یک حالت پر مذکور ہیں دونوں پر ایک ہی حکم ہے، جب حسب ارشاد صحابہ آئیہ کریمہ مطلق حرکت کا انکار فرماتی ہے اور وہ انکار آسمان و زمین دونوں کے لئے ایک نسخ ایک لفظ ان نزول میں ہے نہ کسی مسمیر دونوں کی طرف ہے تو قطعاً آیت نے زمین کی بھی ہر گونہ حرکت کو باطل فرمایا جس طرح آسمان کی۔ ایک شخص کہے حضرت سیدنا یوسف علیہ الصلوٰۃ والسلام نے آفتاب کو اپنے لئے سجدہ کرتے نہ دیکھا تھا اس پر عالم فرمائے وہ جھوٹا ہے آئیہ کریمہ میں ہے:

النبی رأیت احدى عشر کواکبا والشمس والقمر رأیتهم لی ساجدين (القرآن
الکریم ۱۲/۴)

میں نے گیارہ ستاروں اور سورج اور چاند کو اپنے لئے سجدہ کرتے دیکھا
اس کے بعد ایک دوسرا اٹھے اور چاند کو ساجد دیکھنے سے منکر ہوا اور کہے قرہان جائے۔ عالم نے سورج کے سجدہ کی
تصریح فرمائی مگر چاند کے بارے میں ایسا نہ فرمایا خاموشی فرمائی اسے کیا کہا جائیگا اب تو آپ نے خیال فرمالیا ہوگا کہ قائل
حرکت ارض کو اجدہ صحابہ کرام بلکہ خود صاف ظاہر نص قرآن عظیم سے گریز کے سوا کوئی چارہ نہیں، اور یہ معاذ اللہ خسران مبین
ہے جس سے اللہ تعالیٰ ہمیں اور آپ اور سب اہلسنت کو بچائے۔ آمین!

(۸)

عجب کہ آپ نے آفتاب کا زوال نہ سنا، اسے تو میں نے آپ سے بالمشافہ کہہ دیا تھا۔

(۱)

حدیثوں میں کتنی جگہ زالت الشمس (سورج ڈھل گیا) ہے بلکہ قرآن عظیم میں ہے

اقم الصلوة لعلک الشمس (القرآن الکریم، ۷۸/۱۷)

نماز قائم کرو سورج ڈھلنے وقت ۔

تفسیر ابن مردویہ میں امیر المومنین عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے ہے نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے لدلوك الشمس کی تفسیر میں فرمایا لنزوال الشمس (الدر المنثور فی التفسیر، لماثور (بحوالہ ابن مردویہ) تحت آیت ۷۸/۱۷، دار احیاء التراث العربی بیروت، ۲۸۰/۵) ابن جریر نے عبد اللہ ابن مسعود رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت کی رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا

انانی جہر لیل لدلوك الشمس حين زالت فصلی ہی الظہر (جامع البیان)

تفسیر ابن جریر (تحت آیت ۷۸/۱۷، دار احیاء التراث العربی بیروت، ۱۵۸/۱۵)

میرے پاس جبرائیل آئے جب سورج ڈھل گیا تو آپ نے میرے ساتھ نماز ظہر پڑھی ۔

نیز ابو بردہ اسلمی رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے:

کان رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم یصلی الظہر اذا زالت

الشمس ، ثم تلا اقم الصلوة لدلوك الشمس (جامع البیان) (تفسیر ابن جریر)

تحت آیت ۷۸/۱۷، دار احیاء التراث العربی بیروت، ۱۵۸/۱۵)

رسول اللہ ﷺ ظہر کی نماز اس وقت پڑھتے تھے جب سورج ڈھل جاتا ۔ پھر ابن مسعود رضی اللہ

تعالیٰ عنہ نے یہ آیت کریمہ پڑھی کہ سورج ڈھلنے وقت نماز قائم کرو ۔

نیز مثل سعید ابن منصور عبد اللہ ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے دلو کھا زوالها (الدر المنثور، بحوالہ سعید بن

منصور وابن جریر، تحت آیت ۷۸/۱۷، دار احیاء التراث العربی بیروت، ۲۸۱/۵) (سورج کے دلوک کا معنی اس کا زوال ہے)

بزار و ابوالشیخ وابن مردویہ نے عبد اللہ ابن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے دلوک الشمس زوالها (الدر المنثور،

بحوالہ ابوالشیخ و ابوالشیخ وابن مردویہ، تحت آیت ۷۸/۱۷، دار احیاء التراث العربی بیروت، ۲۸۰/۵) (سورج کے دلوک کا معنی

اس کا زوال ہے)

عبد الرزاق نے مصنف میں ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے

دلوك الشمس اذا زالت عن بطن السماء (المصنف لعبد الرزاق، حدیث ۲۰۴۰،

المکتب الاسلامی بیروت، ۱/۵۳۸)

سورج کا دلوک یہ ہے کہ جب وہ آسمان کے بلن سے ڈھل جائے۔
مجمع بحار الانوار میں ہے:

زاعت الشمس مالت و زالت عن اعلی درجات ارتفاعها (مجمع الانوار، باب
الزاع مع الیاء، مکتبہ دار الایمان مدینہ منورہ، ۲/۴۵۶)

زاعت الشمس کا معنی یہ ہے کہ وہ اپنی بلندی کے اعلیٰ درجے سے ڈھل گیا۔

فقہ میں وقت زوال ہر کتاب میں مذکور اور عوام تک کی زبانوں پر مشہور۔ کیا اس وقت آفتاب اپنے مدار سے باہر نکل جاتا ہے اور احسن الخلقین جل وعلا نے جہاں تک کی حرکت کا اسے امکان دیا ہے اس سے آگے پاؤں پھیلاتا ہے؟ حاشا! مدار ہی میں رہتا ہے اور پھر زوال ہو گیا۔ یونہی زمین اگر دورہ کرتی ضرور اسے زوال ہوتا اگرچہ مدار سے نہ نکلتی، اس پر اگر یہ خیال کیا جائے کہ ایک جگہ سے دوسری جگہ سرکن تو آفتاب کو ہر وقت ہے پھر ہر وقت کو ”زوال“ کیوں نہیں کہتے، تو یہ محض جاہلانہ سواس ہوگا، وجہ تسمیہ مطرد نہیں ہوتی۔ کتب میں یہ مشہور حکایت ہے کہ مطردہ نئے والے سے پوچھا جر جبر یعنی چبے کو کہ ایک قسم کا اناج ہے جر جبر کیوں کہتے ہیں، کہا لا نہ بتجو جو علی الارض اس لئے کہ وہ زمین پر جنبش کرتا ہے، کہا تمہاری داڑھی کو جر جبر کیوں نہیں کہتے یہ بھی تو جنبش کرتی ہے۔ قارورے کو قارورہ یوں کہتے ہیں، کہا لاں السماء بقولہا اس لئے کہ اس میں پانی ٹھہرتا ہے، کہا تمہارے پیٹ کو قارورہ کیوں نہیں کہتے اس میں بھی تو پانی ٹھہرتا ہے۔ یہاں تین ہی موضع متنازعہ فقہ شرقی و غربی و دائرہ نصف النہار، ان سے سرکنے کا نام طلوع و غروب رکھا کہ یہ انب و وجہ تمایز تھا اور اس سے تجاوز کو زوال کہا اگرچہ جگہ سے زوال آفتاب کو بلاشبہ ہر وقت ہے کریمہ والشمس فجری لمستقر لہا میں عبد اللہ ابن مسعود رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی قراءت ہے لامستقر لہا یعنی سورج چلتا ہے کسی وقت اسے قرار نہیں، اوپر گزرا کہ قرار کا مقابل زوال ہے، جب کسی وقت قرار نہیں تو ہر وقت زوال ہے اگرچہ تسمیہ میں ایک زوال معین کا نام زوال رکھا، غرض کلام اس میں ہے کہ احادیث مرفوعہ سید عالم ﷺ و آثار صحابہ کرام و اجماع اہل اسلام نے آفتاب کا اپنے مدار میں رہ کر ایک جگہ سے سرکنے کو زوال کہا اگر زمین متحرک ہوتی تو یقیناً ایک جگہ سے اس کا سرکنا ہی زوال ہوتا اگرچہ مدار سے باہر نہ جاتی لیکن قرآن عظیم نے صاف ارشاد میں اس کے زوال کا انکار فرمایا ہے تو قطعاً واجب کہ زمین اصلاً متحرک نہ ہو۔

(ب)

بلکہ خود یہی زوال کہ قرآن و حدیث و فقہ و زبان جملہ مسلمین سب میں مذکور قائلان دورہ زمین اسے زمین ہی کا زوال کہیں گے کہ وہ حرکت یومیہ اسی کی جانب منسوب کرتے ہیں یعنی آفتاب یہ حرکت نہیں کرتا بلکہ زمین اپنے محور پر گھومتی

ہے جب وہ حصہ جس پر ہم ہیں گھوم کر آفتاب سے آڑ میں ہو گیا رات ہوئی، جب گھوم کر آفتاب کے سامنے آیا کہتے ہیں آفتاب نے طلوع کیا، حالانکہ زمین یعنی اس حصہ ارض نے جانب شمس رخ کیا جب اتنا گھوم کر آفتاب ہمارے سروں کے محاذی ہوا یعنی ہمارا دائرہ نصف النہار مرکز شمس کے مقابل آیا دوپہر ہو گیا، جب زمین یہاں سے آگے بڑھی دوپہر ڈھل گیا، کہتے ہیں آفتاب کو زواں ہوا حالانکہ زمین کو ہوا، یہ ان کا مذہب ہے اور صراحۃً قرآن عظیم کا مکتذب و مکذب ہے۔ مسلمین تو مسلمین، بیروت وغیرہ کے سبائے قاتلان حرکت ارض بھی جن کی زبان عربی ہے اس وقت کو وقت زواں اور دھوپ گھڑی کو مزولہ کہتے ہیں یعنی زواں پہنچانے کا آلہ۔ اور اگر ان سے کہئے۔ کیا شمس زواں کرتا ہے؟ کہیں گے نہیں بلکہ زمین۔ حالانکہ وہ مدار سے باہر نہ گئی۔ تو آپ کی تاویل موافقین و مخالفین کسی کو بھی مقبول نہیں۔

(ج)

اوروں سے کیا کام، آپ تو بفضلہ تعالیٰ مسلمان ہیں، ابتدائے وقت ظہر زواں سے جانتے ہیں، کیا ہزار بار نہ کہا ہوگا کہ زواں کا وقت ہے، زواں ہونے کو ہے، زواں ہو گیا۔ کا ہے سے زواں ہوا، دائرہ نصف النہار سے۔ کس کا زواں ہوا، آپ کے نزدیک زمین کا کہ اسی کی حرکت محوری سے ہوا حالانکہ اللہ عزوجل فرماتا ہے کہ زمین کو زواں نہیں، اب خود مان کر کہ زمین متحرک ہو تو روزانہ اپنے مدار کے اندر ہی رہ کر اسے زواں ہوتا ہے دنیا سے، زواں کفار پیش کرنے کا کیا موقع رہا، انصاف شرط ہے، اور قرآن عظیم کے ارشاد پر ایمان لازم و باللہ استونش۔

(د)

یہاں سے بحمدہ تعالیٰ حضرت معظم التحیات رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے اس ارشاد کی خوب توضیح ہو گئی کہ صرف حرکت محوری زواں کو بس ہے۔

(۹)

بحمد اللہ تین آیتیں یہ گزریں:

آیت نمبر ۱:

ان الـ_____یـمک (القرآن الکریم ۴۱/۳۵)

آیت نمبر ۲:

ولـ_____ن ذالـ_____ (القرآن الکریم ۴۱/۳۵)

آیت نمبر ۳:

لـ_____وک الشـ_____س (القرآن الکریم ۴۸/۱۷)

آیت نمبر ۴:

فَلَمَّا أَفْلَحَ

(پھر جب وہ ڈوب گیا)

آیت نمبر ۵:

وَبِشْرِ بِحَمْدِ رَبِّكَ قَبْلَ طُلُوعِ الشَّمْسِ وَقَبْلَ الْغُرُوبِ (القرآن الکریم، ۵۰/۱۵)

(۳۹)

اور اپنے رب کی تعریف کرتے ہوئے اس کی پاکی بولو سورج چمکنے سے پہلے اور ڈوبنے سے پہلے۔

آیت نمبر ۶:

وَبِشْرِ بِحَمْدِ رَبِّكَ قَبْلَ طُلُوعِ الشَّمْسِ وَقَبْلَ الْغُرُوبِ (القرآن الکریم، ۲۰/۱۲)

(۱۳۰)

اور اپنے رب کو سراہتے ہوئے اس کی پاکی بولو سورج چمکنے سے پہلے اور اس کے ڈوبنے سے پہلے۔

آیت نمبر ۷:

حَتَّىٰ إِذَا بَلَغَ مَطْلِعَ الشَّمْسِ وَجْهَهَا مَطْلِعَ عَسَىٰ لُومٍ نَّمٍ مَّجْعَلٍ لَهُمْ مِنْ دُونِهَا

سُتْرًا (القرآن الکریم، ۱۸۰/۹۰)

یہاں تک کہ سورج نکلنے کی جگہ پہنچا اسے اسی قوم پر لکھا پایا جن کے لئے ہم نے سورج سے کوئی آڑ

نہیں رکھی۔

اور ان سب سے زائد

آیت نمبر ۸:

وَلَرَى الشَّمْسُ إِذَا طَلَعَتْ تَرَاوِعَ عَنْ كَهْفِهِمْ ذَاتَ الْيَمِينِ وَإِذَا غَرَبَتْ

تَقَرَّبَهُمْ ذَاتَ الشَّمَالِ وَهُمْ فِي فَجْوَةٍ مِّنْ ذَلِكَ مَنَ آيَةُ اللَّهِ (القرآن

الکریم، ۱۸ / ۱۷۱)

تو آفتاب کو دیکھے گا جب طلوع کرتا ہے ان کے غار سے ذہنی طرف مائل ہوتا ہے اور جب ڈوبتا ہے

ان سے بائیں طرف کتر اجاتا ہے حالانکہ وہ غار کے کھلے میدان میں ہیں، قدرت الہی کی نشانوں

سے ہیں۔

یونہی صحابہ احدیث ارشاد سید عالم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم خصوصاً حدیث صحیح بخاری ابو ذر رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے۔

قال النبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم لابی ذر حین غربت الشمس اندری
ایں تلعب قلبت اللہ و رسولہ اعلم قال فانہا تلعب حتی تسجد تحت
العرش فتسأذن فیؤذن لہا ویوشک ان تسجد فلا یقبل مہا و تسأذن
فلا یؤذن لہا یقال لہا ارجعی من حیث جئت لتطلع من مغربہا فذلک قولہ
تعالیٰ والشمس تجری لمستقرہا ذلک تقدیر العزیز العلیم (صحیح البخاری،
کتاب بدء الخلق، باب حقیۃ الشمس والقرع کسبان، قدیمی کتب خانہ کراچی، ۱/۴۵۴)

نبی کریم ﷺ نے حضرت ابو ذر غفاری رضی اللہ تعالیٰ عنہ کو فرمایا جب کہ سورج غروب ہو چکا تھا کیا
تم جانتے ہو کہ سورج کہاں جاتا ہے؟ حضرت ابو ذر کہتے ہیں میں عرض کی کہ اللہ اور اس کا رسول
بہتر جانتے ہیں۔ تو آپ نے فرمایا وہ جاتا ہے تاکہ عرش کے نیچے سجدہ کرے۔ چنانچہ وہ اجازت
طلب کرتا ہے تو اس کو اجازت دے دی جاتی ہے قریب ہے کہ وہ سجدہ کرے، وہ سجدہ اس کی طرف
سے قبول نہ کیا جائے اور وہ اجازت طلب کرے تو اس کو سجدہ کرنے کی اجازت نہ دی جائے اور
اسے کہا جائے کہ تو لوٹ جا جہاں سے آیا ہے، پھر وہ مغرب سے طلوع ہوگا۔ یہی معنی ہے اللہ تعالیٰ
کے ارشاد کا "اور سورج چلا ہے۔ اپنے ایک ٹھکانے کے لئے، پھر ہم بہ زبردست علم و لے لے گا۔"

یونہی ہزار ہا آثار صحابہ عظام و تابعین کرام و اجماع امت جن سب میں ذکر ہے کہ آفتاب طلوع و غروب کرتا ہے
آفتاب کو وسط سماء سے زوال ہوتا ہے آفتاب کی طرح روشن و ناکل ہیں کہ زمین ساکن محض ہے بدیہی ہے اور خود مخالفین کو تسیم
کہ طلوع و غروب و زوال نہیں مگر حرکت یومیہ سے تو جس کے یہ احوال ہیں حرکت یومیہ اسی کی حرکت ہے تو قرآن عظیم و
احادیث متواترہ و اجماع امت سے ثابت کہ حرکت یومیہ حرکت شمس ہے نہ کہ حرکت زمین، لیکن اگر زمین حرکت محوری کرتی تو
حرکت یومیہ اسی کی حرکت ہوتی جیسا کہ معلوم مخالفین ہے تو روشن ہوا کہ زعم سائنس باطل و مردود ہے، پھر شمس کی حرکت یومیہ
جس سے طلوع و غروب و زوال ہے نہ ہوگی مگر یوں کہ وہ گردش زمین دورہ کرتا ہے، تو قرآن و حدیث و اجماع سے ثابت ہوا کہ
آفتاب حول ارض دائر ہے، لا جرم زمین مدار شمس کے جوف میں ہے تو ناممکن ہے کہ زمین گردش دورہ کرے اور آفتاب مدار
زمین کے جوف میں ہو تو بحمد اللہ تعالیٰ آیات محکاثرہ و احادیث متواترہ و اجماع امت طاہرہ سے واضح ہوا کہ زمین کی حرکت
محوری و مداری دونوں باطل ہیں واللہ الحمد، زیادہ سے زیادہ مخالف یہاں یہ کہہ سکتا ہے کہ "غروب تو حقیقت شمس کے لئے ہے کہ وہ
غیبت ہے اور آفتاب ہی اس حرکت زمین کے باعث نگاہ سے غائب ہوتا ہے اور زوال حقیقت زمین کے لئے ہے کہ یہ ٹہتی ہے
نہ کہ آفتاب، اور طلوع حقیقت کسی کے لئے نہیں کہ طلوع صعود اور اوپر چڑھنا ہے۔ حدیث میں ہے

لکل حد مطلع (اتحاد السائقین، کتاب آداب ملوۃ القرآن، الباب الرابع، دار الفکر

(بیروت، ۵۲۷/۳)

ہر حد کے لئے چمکنے کی جگہ ہے
نہایت درمختار مجمع البحار و قاموس میں ہے۔

ای مصعد يصعد اليه من معرفة علمه (القاموس المحيط، باب العين، فصل الطاء،
مصطفیٰ البانی مصر، ۶۱/۳)

یعنی چمکنے کی جگہ جس کی طرف وہ اپنی علمی معرفت کے ساتھ چمکتا ہے
نیز ثلث اصول و تاج العروس میں ہے۔

مطلع الجبل مصعده (تاج العروس شرح القاموس فصل الطاء، دار احیاء التراث العربی
بیروت، ۳۳۲/۵)

پھاڑ کا مطلع اس پر چمکنے کی بلند جگہ ہے
حدیث میں ہے:

طلع المنبر (مجمع بحار الانوار باب الطاء مع الخوام، مکتبہ دار الایمان المدینہ المنورہ ۳،
۳۵۹)

منبر
مجمع البحار میں ہے۔

ای علاہ (مجمع بحار الانوار باب الطاء مع الخوام، مکتبہ دار الایمان المدینہ المنورہ ۳،
۳۵۹)

یعنی اس کے اوپر چمکتا

ظاہر ہے کہ زمین آفتاب پر نہیں چمکتی، اور مخالف کے نزدیک آفتاب بھی اس وقت زمین پر نہ چمکتا کہ طلوع اس
کی حرکت نہیں، لاجرم طلوع سرے سے باطل محض ہے مگر مکان زمین کو حرکت زمین محسوس نہیں ہوتی، انھیں وہم گزرتا ہے کہ
آفتاب چلتا، چمکتا، ڈھلتا ہے لہذا طلوع و زوال شمس کہتے ہیں، یہ کوئی کافر کہہ سکے مسلمان کیونکر روارکھ سکے کہ چاہنا نہ وہم جو
لوگوں کو گزرتا ہے قرآن عظیم بھی معاذ اللہ اسی وہم پر چلا ہے اور واقع کے خلاف طلوع و زوال کو آفتاب کی طرف نسبت فرما دیا
ہے داعیانہ باللہ تعالیٰ، لاجرم مسلمان پر فرض ہے کہ حرکت شمس و سکون زمین پر ایمان لائے و اللہ الہادی۔

(۱۰)

سورۃ طہ و سورۃ زخرف دو جگہ ارشاد ہوا ہے

الذی جعل لکم الارض مهداً (القرآن الکریم ۲۰/۵۳ و ۱۰/۴۳)

وہ جس نے تمہارے لئے زمین کو بچھوتا کیا

دونوں جگہ صرف کوفیوں مثل امام عاصم نے جن کی قراءت ہند میں رائج ہے مہدا پڑھا، باقی تمام ائمہ قراءت نے

مہداً بڑی بات الف۔ دونوں کے معنی بچھوتا، جیسے فرش و فراش یونہی مہدو مہاد۔

(۱)

پس قراءت عام ائمہ نے قراءت کوئی کی تفسیر فرمادی کہ مہد سے مراد فرش ہے۔

مدارک شریف سورۃ طہ میں ہے:

(مہدا) کوفی وغیرہم مہادا و هما لغتان لمایسط و یفرش (مدارک القرآن

(تفسیر النسفی) تحت آیہ ۲۰/۵۳ دارالکتب العربی بیروت ۵۵/۳

(مہدا) یہ کوفیوں کی قراءت ہے ان کے غیر مہادا پڑھتے ہیں، یہ دونوں لغتیں ہیں، اس کا معنی

ہے وہ شے جس کو بچھایا جاتا ہے اور بچھوتا بنایا جاتا ہے۔

اسی کی سورۃ زخرف میں ہے:

(مہدا) کوفی وغیرہ مہادا ای موضع قرار (مدارک القرآن (تفسیر النسفی) تحت

آیہ ۲۰/۵۳ دارالکتب العربی بیروت ۱۱۳/۴

(مہدا) کوئی قراءت ہے اور ان کے غیر کی قراءت مہدا ہے یعنی قرار کی جگہ

معالم شریف میں ہے:

قرأ اهل الكوفة مهذاً اهننا ولى الزعفران فيكون مصداً ای فرشاً و

قرأ الآخرون مهذاً كقوله تعالى الم نجعل الارض مهذا ای فراشاً و هو اسم

ما يفرش كالسائط (معالم القرآن (تفسیر بنووی) تحت آیہ ۲۰/۵۳ دارالکتب العلمیہ

بیروت ۱۸۶/۳

الکوفہ نے یہاں اور سورۃ زخرف میں مہدا پڑھا ہے یعنی فرش اور دوسروں نے مہدا پڑھا ہے،

جیسے اللہ تعالیٰ کا قوس "کیا ہم نے زمین کو مہدا نہیں بنایا، یعنی فراش۔ وہ اس چیز کا نام ہے جسے

بچھایا جاتا ہے جیسے بچھوتا۔

تفسیر ابن عباس میں دونوں جگہ ہے: (مہدا) فراشاً (تویر المقتباس من تفسیر ابن عباس، تحت آیہ ۲۰/۵۳

۱۰/۴۳ و ۲۰/۵۳، مکتبہ سرحد مردان ص ۱۹۵ و ۲۰۴) (یعنی بچھوتا)، نیز یہی مضمون قرآن عظیم کی بہت آیات میں ارشاد ہے، فرماتا

ہے:

السم لجعل الارض مهاداً (القرآن الکریم، ۶/۷۸)
کیا ہم نے زمین کو بچھونا نہ کیا
فرماتا ہے:

والارض فرشتها فنعلم الماهدون (القرآن الکریم، ۳۸/۵۱)
اور زمین کو ہم نے فرش کیا تو ہم کیا ہی اچھا بچھانے والے ہیں
فرماتا ہے:

والله جعل لكم الارض بساطاً (القرآن الکریم، ۱۹/۷۱)
اور اللہ نے تمہارے لئے زمین کو بچھونا بنایا
فرماتا ہے:

الذى جعل لكم الارض فراشاً (القرآن الکریم، ۲۲/۲)
جس نے زمین کو تمہارے لئے بچھونا بنایا
اور قرآن کی بہتر تفسیر وہ ہے کہ خود قرآن کریم فرمائے۔

(ب)

بچے ہی کا مہد ہو تو وہ کیا اس کے بچھونے کو نہیں کہتے۔ جلالین سورۃ زخرف میں ہے:

(مهاداً) فراشاً كالمهد للمصبي (تفسیر جلالین، تحت آیت ۱۰/۴۳)

(مهاداً) بچھونا جیسے بچے کے لئے گہوارہ

لاجرم حضرت شیخ سعدی و شاہ ولی اللہ نے مہد اکا ترجمہ طے میں فرش اور زخرف میں بساط ہی کیا اور شاہ رفیع الدین
اور شاہ عبدالقادر نے دونوں جگہ بچھونا۔

(ج)

گہوارہ ہی لو تو اس سے تشبیہ آرام میں ہوگی نہ کہ حرکت میں، ظاہر کہ زمین اگر بغرض باطل جنش بھی کرتی تو اس سے
نہ ساکنوں کو نیند آتی ہے کہ گرمی کے وقت ہوا لاتی ہے تو گہوارہ سے اسے بحیثیت جنش مشابہت نہیں۔ ہے تو بحیثیت آرام و
راحت ہے۔ خود گہوارہ سے اصل مقصد یہی ہے، نہ کہ ہلانا، تو وجہ شبہ وہی ہے نہ یہ۔ لاجرم اسی کو مفسرین نے اختیار کیا۔

(د)

لطف یہ کہ علماء نے اس تشبیہ مہد سے بھی زمین کا سکون ہی ثابت کیا بالکل نقیض اس کا جو آپ چاہتے ہیں، تفسیر کبیر میں ہے:

كون الارض مهذا انما حصل لاجل كونها واقفة ساكنة ولما كان المهد موضع الراحة للصبي جعل الارض مهذا الكثرة ما فيها من الراحة (مفاتيح الغيب) (تفسیر کبیر) تحت آیہ ۱۰/۴۳، المطبعة البیہ المصریہ مصر، ۱۹۶/۲۷

زمین کا گہوارہ ہونا اس کے ٹھہرنے اور ساکن ہونے کی وجہ سے حاصل ہوا، اور جب گہوارہ بچے کے لئے راحت کی جگہ ہے تو زمین کو اس کے لئے گہوارہ قرار دیا گیا کہ اس میں کئی طرح متعدد راحتیں موجود ہیں۔

خازن میں ہے:

(جعل لكم الارض مهذا) معناه واقفة ساكنة يمكن الانطاع بها ولما كان المهد موضع راحة الصبي فلذلك سمى الارض مهذا الكثرة ما فيها من الراحة للخلق (لباب التاويل في معاني التنزيل) (تفسير الخازن) تحت آیہ ۱۰/۴۳

دارالکتب العلمیہ بیروت، ۱۴۱/۳۷: www.alahazrat.net

(تمہارے لئے زمین کو گہوارہ بنایا) اس کا معنی ہے کہ وہ ٹھہری ہوئی پرسکون ہے جس سے نفع اٹھانا ممکن ہے۔ جبکہ گہوارہ بچے کے لئے راحت کی جگہ ہے تو اسی لئے زمین کا نام گہوارہ رکھا گیا کیونکہ اس میں مخلوق کے لئے کثیر راحتیں موجود ہیں۔

خطیب شربنی پھر فتوحات الہیہ میں زیر کریمہ زخرف ہے:

ای لو شاء لجعلها متحركة فلا يمكن الانطاع بها فالا نطاع بها انما حصل لكونها مسطحة قارة ساكنة (الفتوحات الالهية) (جمل) تحت آیہ ۱۰/۴۳، مصطفیٰ البابی مصر، ۱۷۷/۷۷

یعنی اگر اللہ تعالیٰ چاہتا تو زمین کو متحرک بناتا جس سے نفع حاصل کرنا ممکن نہ ہوتا۔ نفع تو اس سے اس صورت میں حاصل ہوا کہ وہ ہموار قرار پکڑنے والی اور ساکن ہے۔

اس ارشاد علماء پر کہ ”زمین متحرک ہوتی تو اس سے انتفاع نہ ہوتا“ کا سہ لیسان فلسفہ جدیدہ کو اگر یہ شبہ لگے ”کہ اس کی حرکت محسوس نہیں“ تو ان سے کہئے یہ تمہاری ہوس خام ہے۔ ”فوز مبین“ دیکھئے ہم نے خود فلسفہ جدیدہ کے مسلمات عدیدہ سے ثابت کیا ہے کہ اگر زمین متحرک ہوتی جیسا وہ مانتے ہیں تو یقیناً اس کی حرکت ہر وقت سخت زلزلہ اور شدید آندھیاں لاتی،

انسان حیوان کوئی اس پر نہ بس سکتا، زبان سے ایک بات ہانک دینا آسان ہے مگر اس پر جو قہر و ہول ان کا اٹھانا ہزار ہا نرس پیراتا ہے۔

(۱۱)

دیباچہ میں جو آپ نے دلائل حرکت زمین کتب انگریزی سے نقل فرمائے الحمد للہ ان میں کوئی نام کو تام نہیں سب پادر ہوا ہیں، زندگی بالآخر ہے تو آپ انشاء اللہ تعالیٰ ان سب کا رد بلیغ فقیر کی کتاب فوز بہین کی فصل چہارم میں دیکھیں گے بلکہ وہ آٹھ سطر جو میں نے اول میں لکھ دی ہیں کہ یورپ والوں کو طرز استدلال اصلاً نہیں آتا انھیں اثبات دعویٰ کی تمیز نہیں، ان کے اوہام جن کو بنام دلیل پیش کرتے ہیں یہ یہ علین رکھتے ہیں، منصف ذی فہم مناظرہ داں کے لئے وہی ان کے رد میں بس ہیں کہ دلائل بھی انہیں علتوں کے پابند ہوں ہیں اور بفضلہ تعالیٰ آپ جیسے دیندار و سنی مسلمان کو تو اتنا ہی سمجھ لینا کافی ہے کہ ارشاد قرآن عظیم و نبی کریم علیہ الصلوٰۃ والتسلیم و مسئلہ اسلامی و اجماع امت گرامی کے خلاف کیونکر کوئی دلیل قائم ہو سکتی، اگر بالفرض اس وقت ہماری سمجھ میں اس کا رد نہ آئے جب بھی یقیناً وہ مردود اور قرآن و حدیث و اجماع سچے۔ یہ ہے بحمد اللہ شان اسلام۔

محبت فقیر! سائنس یوں مسلمان نہ ہوگی کہ اسلامی مسائل کو آیات و نصوص میں تاویلات و دراز کار کر کے سائنس کے مطابق کر لیا جائے۔ یوں تو معاذ اللہ اسلام نے سائنس قبول کی نہ کہ سائنس لے اسلام، وہ مسلمان ہوگی تو یوں کہ جتنے اسلامی مسائل سے اسے خلاف ہے سب میں مسئلہ اسلامی کو روشن کیا جائے دلائل سائنس کو مردود و پامال کر دیا جائے جا بجا سائنس ہی کے اقوال سے اسلامی مسئلہ کا اثبات ہو، سائنس کا ابطال و اسکا ت ہو، یوں قابو میں آئے گی، اور یہ آپ جیسے فہیم سائنس داں کو باذنہ تعالیٰ دشوار نہیں آپ اسے محشم پسند دیکھتے ہیں ع

وعین الرضاء عن کل عیب کليلة (فیض القدر شرح الجامع الصغیر، تحت الحدیث،

دارالکتب العلمیۃ بیروت، ۳/۳۸۸)

رضا مندی کی آنکھ ہر عیب کو دیکھنے سے عاجز ہوتی ہے

اس کے معائب مخفی رہتے ہیں مولیٰ عزوجل کی عنایت اور حضور سید عالم ﷺ کی اعانت پر بھروسہ کر کے اس کے دعاوی باطلہ مخالفہ اسلام کو بنظر تحقیر و مخالفت دیکھئے اس وقت ان شاء اللہ العزیز القدر اس کی طمع کاریاں آپ پر کھلتی جائیں گی اور آپ جس طرح اب دیوبندیہ مخذولین پر مجاہد ہیں یونہی سائنس کے مقابل آپ نصرت اسلام کے لئے تیار ہو جائیں گے کہ ع

ولکن عین المسخط تبدی المساویا (فیض القدر شرح الجامع الصغیر، تحت الحدیث

۳۶۶۳، دارالکتب العلمیۃ بیروت، ۱۳۸۸/۳

لیکن تاریکی کی آنکھ عیبوں کو عیاں کر دیتی ہے
مولوی قدس سرہ المصنوعی فرماتے ہیں:

دشمن راہ خدا راہ خوار دار دزد را منبر بردار دار
(اللہ تعالیٰ کے راستے کے دشمن کو ذلیل رکھ، چور کے لئے منبر مت بچھا بلکہ اس کو سولی پر رکھ)
(مثنوی معنوی، رجوع بحکایت زاہد باغلام امیر، دفتر انجم، مؤسسۃ انتشارات اسلام
لاہور، ص ۳۵۱)

رب کریم بجاہ نبی رؤف رحیم علیہ الفضل الصلوۃ والتسلیم ہمیں اور آپ اور ہمارے بھائیوں اہل سنت
خادمان ملت کو نصرت دین حق کی توفیق بخشے اور قبول فرمائے، آمین!

اللہ الحق امین و اعف عنا و اغفر لنا و ارحمنا انت مولینا فانصرنا علی القوم
الکفرین ۝ والحمد لله رب العلمین ۝ و صلی اللہ تعالیٰ علی سیدنا و مولینا
محمد و آلہ و صحبہ و ابنہ و حوزہ اجمعین ۝ امین واللہ تعالیٰ اعلم .
اے معبود برحق! ہماری دعا قبول فرما، اور ہمیں معاف فرما دے اور بخش دے اور ہم پر رحم فرما۔ تو
ہمارا مولیٰ ہے، تو کافروں پر ہمیں مدد دے۔ اور تمام تعریفیں اللہ رب العالمین کے لئے ہیں۔ اللہ
تعالیٰ درود نازل فرمائے ہمارے آقا محمد مصطفیٰ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم اور آپ کی آل، اصحاب،
اولاد اور تمام امت پر۔ آمین۔ اور اللہ تعالیٰ خوب جانتا ہے۔

(ختم شد)